

سُنّت کا شرعی مقام

قرآن عظیم کی روشنی میں

(تالیف)

مولانا محمد ادریس میرٹھی

استاذ مدرسہ عربیہ اسلامیہ کراچی ۵

فون نمبر: ۲۹۵۷۸۰

بیت التوحید ۱۳۷/۱ اصف کالونی کراچی ۱۳

سُنّت کا شرعی مقام

قرآن عظیم کی روشنی میں

(تالیف)

مولانا محمد ادریس میرٹھی

استاذ مدرسہ عربیہ اسلامیہ کراچی ۵



بدلِ اشتراک ۲۸ روپے فون نمبر ۷۹۵۷۸۰

(ناشر)

بیت التوحید ۱۳۷ ای آصف کالونی کراچی ۱۶

الہدی الخاتم (عربی)

(مولانا مظہر احسن گیلانی)

سیرت النبی کے موضوع پر تاریخ کی سب سے جامع لیکن مختصر کتاب

مولانا رفیع علی خانوی فرماتے ہیں۔ "مظہر احسن کے سارے مناظر احسن ہیں۔"
مولانا ابوالکلام آزاد۔ "سیرت پر اتنی جامع اور عمدہ مگر مختصر کتاب میری نظر نہیں
علامہ شبیر احمد عثمانی، مفتاح تہذیب اسلامی، علامہ امجد علی خاں، علامہ سید حسرت بیوی کے کئی پہلو سامنے آئے۔
سید سلمان ندوی۔ "مظہر اسلام" وقت سلطان القلم، قزاق کی رو سے سلام
"ہر ایک محافضت میں تیغ دان کا کام دیتی ہے۔"

ر. عطاء اللہ شاہ بخاری۔ "ابنی الخاتم کے سارے پارہ سونے انات ہیں مگر عنوان پر مبنی
"نیک تقریر کر سکتا ہوں۔"

مولانا سید اویس خاں نوٹی۔ "صرف ابنی الخاتم کا مطالعہ ہی بڑی اہمیت رکھتا ہے۔
مولانا ابوالخاتم۔ "ابنی الخاتم عشق و محبت اور سعادت و کیفیات پیدا کرنے میں عظیم اثر رکھتی
مولانا بیڈل الرحمن علی ندوی فرماتے ہیں، "میری نظر میں یہ تصنیف میں صد اہمیت اور ابنی الخاتم سے زیادہ
"مولانا کتاب نہیں پڑھی۔"

مولانا منظور نعمانی فرماتے ہیں، "مولانا بخاری کی مثال دنیا کی کسی کتاب پر اس سے بہتر طور پر ثابت نہیں آتی۔
"مولانا عبدالمجید دریاباگ، "ابن الخاتم کی تحقیق میں حراست کا اہتمام ہے اور ہر تعبیر سے حدت کا ترک
"یہ عجیب و غریب کتاب ہے اور ان کی فضیلت کا باب امتیاز
"مولانا عبدالمجید قریشی۔ "سیرت کی لائبریری میں اس قسم کی کوئی کتاب موجود نہیں ہے۔"

قیمت مجلد ۱۸ روپے

فہرست

۴۲	سنت اہل مدینہ	۷	در عقیدت
۴۳	اہل السنۃ والجماعت	۹	پیش افلا
۴۶	تنقیح و تجزیہ	۱۳	عربی مؤلف اور داعیہ تالیف
۴۷	اجماع اُمت	۱۵	باب: قول! لفظ سنت کی تحقیق اللہ
۴۸	ایک نئی مگر انتہائی غلط نکتہ دریافت	۱۷	استہال
۴۹	سنت کے دو مفہوم	۲۰	تعبید
۵۰	ایک غلط فہمی: تیس سالہ (علماء)	۲۳	لغوی اقتباسات
۵۱	حق کن مسائل فقہ میں غور و فکر کی	۲۵	ان اقتباسات کا تجزیہ
۵۲	غروت کا اظہار کرتے ہیں	۳۰	قرآن کریم میں لفظ سنت کا استعمال
۵۳	مالک اسلامی کی نظیریں	۳۳	ان استعمالات کی تحلیل و تجزیہ
۵۴	باب دوم: سنت کا مصداق	۳۳	شریعت کی اصطلاح میں لفظ سنت کے
۵۵	قرآن حکیم میں	۳۳	معنی اور مصداق
۵۶	رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے	۳۳	سنت اور حدیث میں فرق
۵۷	آؤ اور دواہی	۳۴	محدثین ائمہ مجتہدین کے نزدیک
۵۸	آیت کریمہ (عبدا) ما تاکم الرسول	۳۴	سنت کے اصطلاحی معنی
۵۹	لقد و ما نہا کم عنہ فلتعلوا قلوبکم	۳۵	سنت خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم
۶۰	اللہ اب اللہ شدید العقاب	۳۶	سنت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم

۱۰۵	۹۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معصوم افعال ہونے کا بیان	آیت کریمہ نمبر (۲) والذول اللہ علیک الکتاب والحکمة وعلیک ما تکن تعلم وکان فضل اللہ علیک عظیما۔
۱۱۱	۹۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معصوم افعال ہونے کا بیان	تنبیہ نمبر (۱) (سنت وحی غیر متلو ہے جو ہر اسلمہ فرشتہ بھی نازل ہوتی ہے اور اس واسطے بھی
۱۱۵	۹۶	نکتہ اخلاقی اور اگرچہ تشریحی مسئلہ کی خلاف تہ کر دینی اور کوئی مسئلہ کے مطابق تھا	تنبیہ نمبر (۲) حکمت کے متعلق مزید تحقیق و تنقیح
	۹۸	تشریح فعلی کا بیان	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے
	۹۹	تشریح فعلی کی مثالیں	آیت کریمہ نمبر (۳) فلا وربک لا یومنون حتی یحکموا فیما شجھ بینہم ثم لا یجدوا فی انفسہم حرجا مما قضیت ویسألوا تسلیما
۱۲۰	۸۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معصوم و نسیان وغیر پیش آنے کی حکمت و مسلمات	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق و اعمال
۱۲۹	۸۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معصوم الرائی ہونے کا بیان	آیت کریمہ نمبر (۴) اللہ کان لکم فی رسول اللہ سوا و حسنۃ لمن کان یرجو اللہ والایوم الآخر وکواللہ کثیرا
۱۲۹	۹۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چند اجتہادی احکام	بیان شارح علیہ السلام
۱۳۶	۱۰۱	تنبیہ (سنت سے متعلق مخالفین کے مذہبات و قیاسات کا جواب)	آیت کریمہ نمبر (۵) وانزلنا البیض الذکور لبنین لئلا یسخرن منکم الذلیلون
۱۳۶	۱۰۵	سنت رسول اللہ بھی منزل من اللہ ہے	

	اور نزول آیات احکام میں ربط و تعلق		نکتہ نمبر (۱) ما نزل الیہمہ کا مصداق قرآن ہی نہیں بلکہ پورا دین ہے
۱۵۸	نکتہ (۲) قرآن حکیم نے ہمراہ اصول احکام بیان کئے سنت نے ان کی تفصیل اور عملی تفہیم کا استقصا کیا ہے	۳۸	نکتہ (۳) نبی کے تین طریقے تیسین علی تبیین قولی، سرالہ کے جوابات
۱۶۰	نکتہ (۳) بشیر احکام کی تشریح و تنفید نزول آیات احکام سے پہلے ہو چکی ہے	۳۹	نکتہ (۴) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیان ما نزل الیہمہ پر اور فرمانے کی ضرورت اور حکمت
۱۶۲	نکتہ (۴) کتاب اللہ کے بعد سنت کو اخذ احکام قرار دینے کی حکمت اور اسلام کی تشکیل کے بارے میں متشددین کے پرہیزگاروں کی حقیقت	۴۰	نکتہ (۴) ما نزل الیہمہ کے بارے میں مفسرین کے اقوال
۱۶۹	نکتہ (۵) کتاب کے بعد سنت کو اخذ احکام قرار دینے کا علمبر فائدہ	۴۱	ایک شبہ اور اس کا ازالہ اگر شارع کے علاوہ کسی اور کا بیان معتبر نہیں تو مفسرین و ائمہ مجتہدین نے قرآن و حدیث کی مادیات کو کتھیں اپنی عربیہ کیسے اور کیوں نہ نہ کیسے؟
۱۷۳	اطاعت رسول	۴۲	شریعت محمدیہ
۱۷۳	آیت نمبر (۶) یا ایہا الذین آمنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واطیعوا الامور منکم فان تنازعتم فی شئی فردوہ الی اللہ والی رسول اللہ	۴۳	آیت کریمہ نمبر (۶) ثم جعلناک علی شریعۃ من الامور فاتبعھا ولا تتبعھو الذین لا یعلمون
۱۷۸	سنت رسول وایان سابقہ میں	۴۴	اسی اصول تشریع (۱) امور المعرفہ
۱۷۸	آیت نمبر (۸) لعل جعلنا منکم شریعۃ و منہاجا	۴۵	۲. نبی عن المتکر (۳) تحلیل طبقات ۳. تعزیم خیانت ۴. وضع امور
۱۸۳	رسول اور سنت رسول کی لغت اور تفرامانی	۴۶	نکتہ نمبر (۱) تاریخی طور پر تشریع احکام

۲۱۵	قرآن حکیم کے استعمال میں اور اس کا فرق	آیت نمبر (۹) علیہم الذین یخافون
۲۱۶	وحی کی حقیقت قرآن کی روشنی میں	عن امراء ان تعصیہم فتنة او عذاب
۲۱۶	وحی اللہ کا کلام ہے	الیہ
۲۱۷	اللہ کے کلام کرنے یعنی وحی الہی کی	نماغت کا حکم
۲۱۷	تین صورتیں	عصیان
۲۱۷	پہلی صورت	قوی
۲۱۷	دوسری صورت	صدور
۲۱۸	تیسری صورت	مشافقت
۲۱۹	وحی کی دو قسمیں	محادثة
۲۲۰	وحی متلو	قرآن وحدیث اور پوسے دین کا محافظہ ہے
۲۲۱	وحی متلو کے خصائص	آیت نمبر (۱۰) انا نحن نزلنا الذکر
۲۲۱	الحما اور ملحد	وانالہ لھا فطون
۲۲۲	وحی غیر متلو	ایک اہم نکتہ
۲۲۳	وحی متلو وغیر متلو میں فرق	حاصل بحث بتیقہ امصادق و شوافع
۲۲۳	ایک اور فرق	سنت کا بیان اور اسکی وسعت و احاطہ
۲۲۳	وحی متلو وغیر متلو کے احکام میں فرق	تیسرا باب
۲۲۳	اگرچہ تین فقہاء اور اہل بیت کے نقطہ نظر سے	وحی کے لغوی معنی
۲۲۳	وحی متلو (۱) وحی غیر متلو (۲) وحی غنی (۳)	وحی کے شرعی معنی
۲۲۳	وحی غنی (۳) وحی غنی (۳) وحی غنی (۳)	وحی اور ایجاب کا استعمال قرآن حکیم میں
۲۲۳	حدیث قدسی	(۱) لغوی معنی میں استعمال
۲۲۳	نعت فی اللہ و اللہ جل پر بھوک دینا یا وحی لفظ	(۲) شرعی معنی میں استعمال
۲۲۳	ایہا کی حقیقت	
۲۲۳	ایہا اور وحی میں فرق	
۲۲۳	دوسرا فرق	
۲۲۳	نقد منہجہ ربیاء انبیاء	
۲۲۳	بقیہ روشنی ص ۱۳۳	

حکایت

بسم الله الرحمن الرحيم

نذر عقیدت

اے اللہ تیرے دربار کا یہ فقیر ہے نوا، شاہ کوئین حضرت
خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت کی خدمت کے
لئے چند اوراق ستیا کر کے "چیز تحفہ" لایا ہے۔

اے اللہ اپنے فضل و کرم سے اسے قبول فرما امد حضرت خاتم
الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت پاک کی خوشنودی کا ذریعہ بننا
جیسا بے شمار مزاجات فاروقنا الکیل و تصدق علینا۔

ساینا تقبل منا انک انت اسمع العلیہ و تب نینا
انک انت التواب الترمیم

ظ "شاہ ایچ محبوب گریںوارہ گدار"

ہاں خدا ہے

خدا کا وجود ایک فطری اٹل بات ہے
اس کے لئے

کیا خرافہ ہے؟ ————— پڑھ کر

پڑھو اور ایمان تازہ کرو

از حضرت مولانا مفتی عبدالحکیم کھروی مدظلہ

ناشر: بیت التوحید ۱۳۷ آصف کالونی کراچی ۱۶
قیمت ۵۰ روپے

کیا خرافہ ہے؟

خدا کا وجود ایک فطری اٹل بات ہے

مولف: حضرت مولانا مفتی عبدالحکیم صاحب مدظلہ

پیش لفظ

از حضرت مولانا محمد یوسف صاحب بنوری احام اللہ فیوضہم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تبارک الذی نزل الفرقان لیکون للعالمین نذیرا وبعث سعیدنا محمد ابالحق

بشیرا وندیرا و سراجا منیرا اللهم فصل وسلم وبارک علیہ وعلیٰ آلہ

وصحبہ کثیرا کثیرا۔

آما بعد بحق تعالیٰ شانہ نے جس طرح انسان کی مادی زندگی کے لئے ہر طرح کا سامان راحت و آسائش پیدا فرمایا ہے اسی طرح انسان کی روحانی زندگی کی نجات کے لئے بھی سلسلہ رشد و ہدایت جاری فرمایا ہے۔

یہ سلسلہ حضرت آدم علیہ السلام سے شروع ہوا اور حضرت خاتم الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہوا۔ آنے والی نسل اور امت سلوک کی رہنمائی کے لئے ایک طرف صحیفہ آسمانی — قرآن عظیم — نازل فرمایا دوسری طرف حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مقدسہ کو ذریعہ ہدایت قرار دیا۔ ان دونوں نعمتوں سے جو نظام حیات "وجود میں آیا اس کا نام دین اسلام رکھا اور اعلان فرمادیا:۔

ان الدین عند اللہ الاسلام	بیشک دین اللہ کے نزدیک اسلام ہی ہے اور جو کوئی ایم
ومن یتبع نبی الاسلام دینا	کے علاوہ کوئی اور دین اختیار کرے گا وہ گمراہ قبول نہیں
فمن یقبل منه	کہا جائے گا۔

اس "دین اسلام" کو قیامت تک کے لئے "ابدی دین" قرار دیا ہے اسی لئے اس کی حفاظت کی ہر

بھی خود ہی فرادی ہے تاکہ قیامت تک کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے "حجت" قائم رہے اور کسی کو شک و شبہ یا انکار و انحراف کی گنجائش نہ رہے ارشاد ہے:

وکیف تکفرون فانتم تنسوا علیکم
آیات اللہ و فیکم رسولہ و من
یعتمد باللہ فقد ہدی الی
صراط مستقیم

تم کیسے انکار کر سکتے ہو دماغ نالیکہ تم پر ہر وقت اللہ
کی آیات تلاوت کی جا رہی ہیں اور اس کا رسول تمہارے
درمیان موجود ہے (یاد رکھو) جس نے اللہ کا سہارا لیا
بیشک اس کو سیدھے راستے کی ہدایت کر دی گئی

اس صحیفہ اسماء کی حفاظت کا اعلان تو خود اسی صحیفہ کی زبان فرما دیا:

انا نحن نزلنا الذکر و انا لہ
لحافظون

بیشک ہم ہی نے اس ذکر کو اتارا ہے اہم ہم ہی اس کے
محافظ ہیں۔

اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مقدسہ، سیرت طیبہ اور انفاس قدسیہ کے ذریعہ
اس صحیفہ کا عملی نقشہ — سنت — اس طرح محفوظ فرمایا کہ اس پر عمل کرنے والوں کا سلسلہ تاقیامت
باقی رہے اور اس عملی توارث و تواتر کے ذریعہ سنت رسول محفوظ رہے۔

بالفاظ دیگر خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود و صعود عملی قرآن تھا و کائن خلقہ لقرآن
— آپ کے اخلاق طیبہ عملی قرآن تھے — تو خاتم الانبیاء کی جانشین لیک الیٰ الخ مثال "عاصم
بالقرآن" تو مرنے والے زمین پر پیدا فرمادی جن کے تعامل کے ذریعہ ان لغزش کتاب و سنت کو قیامت
تک کے لئے بقاء و دام حاصل ہو گیا ارشاد ہے:

(۱) و کذلک جعلناکم امتا و سبطا لکونوا
شہداء علی الناس و لیکون الرسول
علیکم شہیدا

(۱) اسی طرح ہم نے تم کو ایک متبادل امت بنا دیا تاکہ تم
لوگوں پر گواہ (شہد) بنو اور رسول تمہارے اوپر
گواہ ہو۔

(۲) کنتم عیوامة اخر جنم للناس
تم وہ بہترین امت ہو جو لوگوں (کی حیات) کے لئے

سنت کا تشریحی مقام

ثامرون بالمعروف والنہون پیدا کی گئی ہے تم ہر صحیح کام کا حکم دیتے ہو اور ہر بُرے کام سے منع کرتے ہو۔

چنانچہ اُنست محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام نے جس طرح قرآن کریم کو سنیوں اور سفینوں دونوں میں محفوظ کیا اسی طرح حدیث سے رسول اللہ کو اپنے خارجی العادہ حفظ و ضبط اور قول و عمل سے ایسا محفوظ کیا اور ہمیشہ ہمیشہ کے لئے اُس کا ایسا محفوظ مجموعہ پیش کر دیا کہ قیامت تک کے لئے اللہ کی حجت پوری ہو گئی۔

احادیثِ نبویہ کیا ہیں؟ قرآن کے اجمال کی تفصیل، عموم کی تخصیص یا خصوص کی تعمیم، مبہم کی توضیح، وتعیین، غرض علماء و علما ہر پہلو سے قرآن کی عملی تشکیل اور تشریح و تبیین کا نام ”حدیث سے رسول اللہ“ ہے اور ثلحہ ان علینا بیانہ۔ پہلا ہے ہی فہم اس لکھ کر لیا گیا ہے۔ کے بموجب یہ تشریح و تبیین بھی خود وحی نہ بنانی کے ذریعہ بتلائی گئی ہے۔ اس لئے کہ کسی بھی تکلم کے کلام کی وہی تشریح و تبیین معتبر ہو سکتی ہے جو خود اُس نے بتلائی ہو چر جائیکہ اللہ جل و علی کا وہ عقل انسانی کی رسانی سے بالاتر کلام جس کے علم کے متعلق ارشاد ہے ولا یحیطون بعلمہ الا بما شئنا۔ اور اُنک اس کے علم کا احاطہ نہیں کر سکتے بجز اُس کے جو وہ خود چاہے۔ اور اگر کہیں حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی کے نزول کا انتظار کرنے کے بعد خود ذہن کو معاملاک اللہ کے تحت۔ اپنے اجتہاد سے بھی تشریح و تشریح فرامدی اور وحی الہی اس پر خاموش رہی تو معاملا اُس کو بھی وحی کا ہی درجہ حاصل ہو گیا اور معلوم ہوا کہ رسول کا یہ بیان درحقیقت انعامِ نبی ہی تھا۔

علاوہ ازیں قرآن کریم کو غور سے پڑھنے والا یقیناً یہ محسوس کرے گا کہ قرآن کریم دراصل رسول کی اطاعت و اتباع کی دعوت ہے اور حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات معصوم ہی کو مدار قبولیت بنایا گیا ہے اور یہ بات واضح ہو جانے لگی کہ قرآن کریم پرنہ صرف عمل بلکہ ایمان بھی ناممکن ہے جب تک حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم والسلام کی ذات معصوم کو مدارِ نجات نہ تسلیم کیا جائے

لے بل هو آیات بقیات فی صدورہ الذین یعلمون لہ فیہ کتب قیمہ

اور ان کے اقوال و افعال پر عمل نہ کیا جائے اور ان کی حیات مقدسہ اور سیرت طیبہ کو نوہ عمل نہ بنایا جائے اس لئے قرآن اور حدیث کے درمیان تفریق کا کوئی امکان ہی نہیں ان دونوں کا آپس میں ایسا شدید تعلق اور چہل و دامن کا ساتھ ہے کہ ان میں تفریق کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔

گمراہ تاریخ اسلام اور تاریخ مذہب فاراد اس پر شاہد ہے کہ تخریج و معتزلہ قدیہ و مرجئہ وغیرہ گمراہ فرقوں کی بنیاد ہی اس پر استوار ہوئی ہے کہ سُنّت نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کو قرآن عظیم سے علیحدہ اور جدا کر دیا گیا ہے۔ اسی قرآن و سُنّت کی تفریق سے تحریف فی القرآن اور الحاد فی القرآن کا راستہ ہموار ہوتا ہے۔ اس لئے کہ نہ مرت نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج جو اسلام کے بنیادی ارکان ہیں بلکہ پھر سے دین کے تفصیلی احکام عقائد ہوں یا عبادات یا معاملات جملہ احکام کی تفصیلات اُمت کو احادیث نبویہ کے ذریعہ ہی پہونچی ہیں اس لئے ہر دہ اور ہر زمانہ میں محمد بن کا یہی وظیفہ رہا ہے کہ وہ بنیادی طور پر احادیث کی حجت سے ہی انکار کرتے ہیں تاکہ نماز، روزہ، زکوٰۃ حج وغیرہ تمام عقائد و احکام شریعہ سے جان چھڑانے کا موقع مل سکے اور ان کی گرت و حیل ہو جائے لیکن الحمد للہ خادان دین اسلام اور پاسانان شریعت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام نے بھی حق جل وعلیٰ کی توفیق و اعانت سے ہر دور میں حدیث و سُنّت کی علمی اور عملی دونوں طریق پر کراحتہ حفاظت کی ہے اور اس حفاظت کے لئے وہ وہ عظیم محنتیں اور کوششیں برداشت کی ہیں کہ عقل حیران رہ جاتی ہے اور دنیا اس کی مثال پیش کرنے سے قاصر ہے۔

ہمارے اس پُر آشوب دور میں بھی بغیر نام لئے انکار حدیث و سُنّت کا فتنہ بڑے زور و شور سے برپا ہے اس لئے عہد حاضر کے علماء اُمت نے بھی اس فتنہ کی سرکوبی میں اور مستتر تاہن و فریب کا تار و لہو دیکھنے میں کوئی کسر باقی نہیں چھوڑی۔ تصنیف و تالیف، تقریر و تحریز، دعوت و تبلیغ غرض ہر جہت سے حدیث کی حفاظت اور دفاع کا سامان مہیا کر دیا شکل اللہ مسامحہ

ان خوش قسمت نفوس میں امام العصر حضرت الشیخ مولانا محمد انور شاہ قدس اللہ روحہ کے خوش چیں اور قابل ذکر شاگرد ہمارے رفیق کار مولانا محمد ادریس میر علی بھی ہیں جنہوں نے اس تالیف

سنت کا شرعی مقام قرآن عظیم کی روشنی میں دو اول بصورت مقالات ماہنامہ بینات میں شائع کیا اور اب دوبارہ نظر ثانی اور ضروری اضافوں کے ساتھ تالیفی شکل میں ایک مبسوط کتاب پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہے ہیں اور بحمد اللہ درمہ عربیہ اسلامیہ کے شہرہ شاعت کو اس کتاب کی اشاعت کی رفیق نصیب ہوئی ہے۔

حق جل وعلیٰ اس خدمت کو شرف قبولیت عطا فرمائیں اور ثولف معزم کے لئے ذخیرہ آخرت بنائیں اور اُمت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے لئے اس تاریک دور میں شمع ہدایت امداد منارۃ قلوب بنادیں۔ آمین

وصلی اللہ علی صفوة النبویہ، سید بنی عدنان، من کان خلقہ القرآن واحادیثہ

النبویہ خیر شرح للقرآن بوضع البیان۔ وعلیٰ الصحبہ الذین اجتہدوا

امجادہ والحفظ الاحادیث النبویہ والاسلام بنور الایمان والاخلاص والابتنان

عرض مؤلف اور داعیہ نالیق

نحمدہ و نصلی علی سہولہ الکرم

عرض چار سال سے مدرسہ عربیہ اسلامیہ کراچی کے مہتمم شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد لوسف بنوری باسک اللہ فی خیراتہ وحسانتہ نے مدرسہ عربیہ اسلامیہ کے درجہ تخصص فی علوم الحدیث کے طلبہ کی رہنمائی، مطالعہ کی نگرانی اور تحریر و انشاء کی مشق و تمرین کا کام اس خادم کے سپرد فرما کر خدمت حدیث و علوم حدیث کی سعادت حاصل کرنے کا زہدین موقع بہم فرمادیا ہے

خادم نے — نالیق کے باوجود — بنی رحمت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد آرمی

من فتح لہ باب یموت فلینتہ فانہ جس شخص کے لئے کوئی خیر کا ہوا نہ کھول دیا جائے چاہے کہ بوقت

کاہد سری متی یفلق دونہ کو غیبت بچھانے کے یہ معلوم وہ کب بند کر دیا جائے۔

کے تحت اس موقع پر اس فرصت کو غیبت سمجھا اور بہترین معرفت ہو گیا کہ اگر اس ہم الواحین نے میری استطاعت چھوڑ دیا مسمی اور بقدر مقدور کوشش و کاوش کہ ازماہ رحم و کرم حدیث قدسی:

سبقت ساحتی علی غضبی میری رحمت میرے غضب پر غالب ہے۔

کے تحت قبولیت کے شرف سے نوازا دیا تو زمرت یہ کہ انشاء اللہ العزیز، خدام حدیث و سنت کی فہرست میں نام آجائے گا بلکہ آخرت میں نجات کا بھی محکم و وسیلہ میرا جانے گا۔

اس مقدس فرض کی انجام دہی کے سلسلہ میں علاوہ اور علوم حدیث کی تصنیفات و تالیفات کے مطالعہ کے قدیم و جدید مخالفین سنت و حدیث اور منکرین تجتہ حدیث و سنت کے دلائل و اعتراضات اور شکوک و اذحام پر مشتمل کتابوں کے دیکھنے کی نوبت بھی آئی خصوصاً عہد حاضر کے امریکن اور یورپین یونیورسٹیوں کے تعلیم یافتہ اور یہودی و نصرانی مستشرقین کے تربیت کردہ شاطر و طرار مخالفین و منکرین سنت و حدیث کے نام نہاد و تمسقی "مضامین اور علمی" مقالات جو وہ علمی تحقیق اور سرچ کے عنوان سے سادہ لوح اور ناقص قارئین کے ذہن کو مسحور و موم کرنے کی غرض سے برابر لکھتے اور دہرے تشریح اسلامی

کے عظیم، قدس سنت سے عوام کو معرفت بنانے کی ناپاک کوشش کرتے رہتے ہیں اور احادیث رسول اللہ کو بغیر
کے بغیر اور علانیہ سنت و حدیث کی حیثیت سے انکار کے بغیر بعض اپنے مفروضات کی بنیاد پر سنت کو مس کرنے اور
احادیث کو زنا زنا باند کی پیدافاؤ ثابت کرنے پر تلے ہوئے ہیں۔

اس زمانہ میں ان مرعوب کن ڈگریوں کے ایک نام نہاد مسلمان مقالہ نگاروں کی قلمیں اور وسیع کاری کو بھنگنا
کرنے کا اہم حدیث و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر فرض اور اساتذہ طلبہ و درجہ تخصص فی علوم الحدیث کے ذریعہ
تو فرض عین ہے۔ چنانچہ اول اول تو طلبہ سے ان لکھن کے خلاف تنقیدی و تحقیقی و مقالات لکھانے اور ملی رسائل میں
شائع کئے بعد ازاں جی میں آبا کہ خود میں اس سعادت سے کیوں محروم رہوں اور کیوں نہ خود کو درجہ تخصص کا ایک طالب علم
سمجھ کر اس اہم ترین فریضہ وقت اور دینی خدمت کو انجام دوں اور حدیث و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
سے دفاع کرنے والوں کی صف میں شامل ہوئی سعادت حاصل کروں۔ چنانچہ اپنا مہینہ بیتات میں چار سال کے مختلف
مقالات سے اس "مستشرق قدس" انکار حدیث اور الحاد و ضلالت قدام کے طلبہ و اوروں کے مفروضات و ادوار — جن کا
پرفریضہ نام ان کی اصطلاح میں علمی اور تحقیقی دلائل ہے — کے مسکت جوابات دیئے افسان کی علمی تحقیق و تیسرے
کی پوائی کھولی سنت جاوید اسلامہ مجتہدین "مستشرقین کا تصور سنت" تیسرا کتاب السنۃ و اکثر علمی
ساجی وغیرہ مضبوط اور مسلسل مقالات و مضامین عرصہ دراز سے بالاقساط شائع ہو رہے ہیں۔

مگر یہ تمام کام منفی، تنہا ایسے مخالفین و منکرین کی ترویج تک محدود تھا اسی اثنا میں طلبہ عید ہی جلد علمی
نے دل میں ڈالا اور بعض احباب نے توجہ بھی دلائی کہ ان دینی موضوعات خصوصاً حجت حدیث و سنت پر مثبت اہل
میں بھی کام ہونا چاہیے اور صرف قرآن عظیم کی روشنی میں سنت کا تشریحی مقام ثابت کرنے کی بھی کوشش کرنی چاہیے
مکن ہے کہ کوئی اہل سادہت فرمائے اور کوئی مفید خدمت انجام پاجائے و ما ذالک علی اللہ بعزیز۔

اسی اثنا میں درجہ تخصص کے علمی نگاروں اور اساتذہ حضرت مولانا جنوری اہل اللہ بقادہ کی ایک علمی
یادداشت — جس میں موصوف نے اپنی جلیل القدر تالیف معارف السنۃ مشروح جامد فی ترمذی کا
غنیمہ عربی مقدمہ لکھنے کے لئے پورے قرآن عظیم کے مکررہ کردہ مطالعہ اور استنباط کے بعد تقریباً سو آیات کریمہ
جمع فرمائی ہیں — کے مطالعہ کی سعادت حاصل ہوگئی۔

خداوند نے حضرت "الاک" کی اجازت سے اس یادداشت میں سے وہ آیات ترمذی انتخاب کیں اور ان پر دس
مقالے مرتب کر کے اول قسط دار اپنا مہینہ بیتات میں شائع کئے تاکہ اگر کوئی ناہمی علم کی وجہ سے اس اہم دینی موضوع

کا حق ادا کرنے میں کوئی کوتاہی یا فروگرد گزاشت رہ گئی ہو تو قرین بیات خصوصاً بل علم حضرات اس پر متنبہ فرما دیں چنانچہ پہلے مقالہ میں ہی حضراتِ علم کا یہ نظر تقید پڑنے والا نامیوں یا انشاء پر غلبہ فرمانے کی درخواست کی گئی ہے

اب ان حالات پر مکرر کر غور و فکر کے بعد اورانِ برحق کے انداز کے ساتھ جو اپنی طوالت کے لحاظ سے مابینہ بیات میں نہیں سما سکتے تھے کتابت کرا کے اور مکرر تصدیق کے بعد حضرت مولانا ابوری کی نظر سے آخری بار گزرا کر قرین کی خدمت میں نبوت تالیف سنت کا شرعی مقام قرآنِ عظیم کی روشنی میں ان کے نام سے پیش ہے۔ انشاء اللہ العزیز۔ اس چیز کو مخلصانہ خدمت سنت و حدیث کو حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ سے قبول تہ نوزیر گئے اور اس کے نتیجے میں فیوضِ لدنیہ قبول فی کلام حق کے تحت اس تالیف کو جن قبول میسر آئے گا۔

اس تالیف میں حتی الامکان ثبوت اور از اختیار کرنے کی کوشش کی گئی ہے بعض مقالات کے آخر میں یا وسط میں یا حواشی میں مخالفین و منکرینِ حجتِ حدیث و سنت کے مفروضات، ادوار و شکوک اور تحریفیات و تلبیسات کا ذکر، تاہم اس لئے کر دیا گیا ہے کہ ہر کتاب پر پڑھنے والے قاری کے متعلق یہ گمان کرنا کہ وہ مستقل طور پر مابینہ بیات پر مبنی ہے اور تنقیدی و توبیدی اسٹائن پر پڑ چکا ہے، البتہ یہ رملاد و عازر عام قاری اتنے ذوق و فہم اور دور رس نظر کے مالک نہیں ہوتے کہ وہ خود بخود سمجھ لیں کہ اس تحقیق سے مخالفین کے کن مفروضات و ادوار کی تردید ہوتی ہے، یا یہ و داخل کن اعتراضات کا جواب ہیں۔

آخر میں دعا کرتا ہوں اور قارئین سے استدعا کرتا ہوں کہ وہ بھی آمین کہہ کر خمرِ یک کتاب ہوں۔

اللہم جو جهد التمسیر و فضلک العظیم، تقبل منی هذه المسامی واجعلها
وسيلة لخدمة دينك وصلة بنبيك وجيبك متبداً و مؤبداً محمد
صلی اللہ علیہ و علی آلہ و صحبہ و باک وسلم و موصاة لک ثم لنبيک
جيبک صلی اللہ علیہ وسلم و ذریعة لجماعة المؤلفة فی الآخرة بفضلک
القدیر و منک العیم۔

باب اول

لفظ سنت کی تحقیق اور استعمال

کتاب و سنت ایسی ہی خاص شرعی اصطلاحات ہیں جیسے صلوٰۃ، زکوٰۃ، صوم، حج، تمہید وغیرہ اسلامی تعلیمات میں جہاں بھی ان کا استعمال ہوگا ان کے حقیقی معنی قطعی طور پر وہی ہوں گے جو صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اللہ کی وحی کے ذریعہ تولاً یا فعلاً بتلائے ہیں مثلاً صلوٰۃ کے معنی شریعت میں اس مخصوص عبادت کے ہیں جو تولاً و فعلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو بتلائی اور سکھائی ہے علیٰ ہذا زکوٰۃ، صوم اور حج کے معانی شرعیہ وہی ہیں جو صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اللہ کے حکم سے امت کو بتلائے سکھائے اور کر کے دکھائے ہیں لہذا جس طرح اسلامی تعلیمات اور اصول شرعیہ کے بیان میں کتاب کے حقیقی معنی "کتاب اللہ" اور "قرآن" کے متعین ہیں۔ اسی طرح سنت کے حقیقی معنی "سنت رسول اللہ" اور "حدیث" کے متعین ہیں۔ بلکہ اسلامی تعلیمات یعنی قرآن و حدیث میں بھی یہ اصطلاحات شرعیہ جب لغوی معنی میں استعمال ہوتی ہیں تو اس کو مجازہ کہا جاتا ہے اور کسی ایسے قریبے کی ضرورت ہوتی ہے جس سے معلوم ہو جائے کہ یہاں یہ لفظ شرعاً مجازی معنی میں استعمال ہوئے ہیں مثلاً صلوٰۃ کا لفظ "دعا" کے معنی میں مجاز شرعی ہے چنانچہ آیت کریمہ:

صَلِّ عَلَيْهِمْ اِنَّ صَلٰوةَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ (توبہ ۱۱۷) "اے نبی! تم ان کے حق میں دعا کرو بیشک تمہارا صلوات ان کے لئے سکون ہے۔"

میں لفظ صلوٰۃ اور اس سے مشتق فعل صَلَّی دعا کے معنی میں مجازاً استعمال ہوا ہے علی کا صللہ اور یہ عربیت کی اصطلاح کہ فعل کے ساتھ جرہ منجزہ آتا ہے سکو صمد کہتے ہیں کسی کے ذکر ہونے نہ ہونے یا بدلنے سے عموماً فعل کے معنی مل جاتے ہیں ۱۲

آیت کریمہ کا سیاق و سباق اس کا قرینہ ہے۔ اسی طرز آیت کریمہ:

ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما۔
 بیشک اللہ تعالیٰ نبی پر رحمت نسرانا ہے اور اس کے
 فرشتے بھی دعا و رحمت کرتے ہیں، اے ایمان والو تم
 بھی اس پر درود بھیجو اور سلام بھیجو۔

میں صلوٰۃ اللہ "اللہ کی رحمت" کے معنی میں ہے اور صلوٰۃ الملائکۃ "فرشتوں کی دعاء
 رحمت" کے معنی میں اور "صلوٰۃ المؤمنین" "اُس صلوٰۃ علی النبی" (درود) کے معنی میں
 مستعمل ہے جس کی تعلیم خود نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دی ہے اور اُمتِ شب و روز اور ہر نماز
 کے قعدہ اخیرہ میں اس کو پڑھتی ہے۔ لفظ صلوٰۃ کے یہ استعمالات یقیناً "مجاز" ہیں اور قرینہ
 اضافت ہے اور علی کا صلہ۔

لیکن یہی لفظ صلوٰۃ آیت کریمہ:

اقیموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ
 نماز کو قائم کرو اور زکوٰۃ کو ادا کرو

میں آیا آیت کریمہ:

ان الصلوٰۃ كانت علی المؤمنین
 کتاباً موقوتاً (احساء)
 بیشک نماز مومنوں پر ایک مقررہ وقت پر ادا کیا جانے
 والا فریضہ ہے۔

اور ان کے علاوہ صد آیات میں مطلقاً یعنی بغیر اضافت اور بغیر صلہ کے استعمال ہوا ہے۔ یقیناً
 ان آیات میں صلوٰۃ کے معنی "عبادت مخصوصہ" کے متعین ہیں۔

اسی طرح اودلہ شریعہ اور معادہ تشریع (احکام شریعہ کے مأخذ) کے ذیل میں جب بھی لفظ
 سنت آئے گا اور بغیر اضافت یا کسی صفت وغیرہ کے استعمال ہوگا تو اس کے معنی "سنت رسول اللہ
 (یعنی حدیث) کے متعین ہوں گے۔" یہ کتاب کے معنی "کتاب اللہ (یعنی قرآن) کے متعین ہیں۔"

لیکن یہی لفظ سنت جب اسلامی تعلیمات میں اضافت کے ساتھ استعمال ہوگا مثلاً سنت اللہ یا
سنت الاولین، یا سنت تین قبلین یا سنت خلفاء راشدین رفہ یا سنت صحابہ، یا سنت اہل مدینہ،
 یا سنت اہل مجاز، یا سنت المسلمین، یا سنت الجوامع تو یہ لفظ "سنت" کا استعمال مجازی
 ہوگا اور مضامین الہ کے اعتبار سے الگ الگ معنی ہوں گے مثلاً سنت اللہ کے معنی ہیں "اللہ تعالیٰ

پہنچندوں کے ساتھ وہ معاطر جو دائمی اور مستمر (جاری) رہا ہے، "سنن الاولین کے معنی میں پہلے لوگوں کا طریق کار۔ سنن من قبلنا کے معنی ہیں "ہم سے پہلی امتوں کا طبعی عمل" سنت خلفاء راشدین کے معنی ہیں "خلفاء اربعہ رضوان علیہم اجمعین کے وہ اجتہادی احکام اور فیصلے جو انہوں نے کتاب و سنت کی روشنی میں استنباط کر کے نافذ کئے۔ سنت صحابہ کے معنی ہیں "مسائل شرعیہ میں صحابہ کا عمل۔ سنت اہل مدینہ کے معنی ہیں "مدینہ والوں کا وہ تعامل جو رسول اللہ صحابہ اور تابعین کے عمل و تعامل پر بطور توارث بنی اور قائم رہا ہے۔ اسی طرح سنت اہل حجاز کے معنی ہیں "اہل حجاز کا وہ تعامل جو کتاب و سنت کی بنیادوں پر قائم تھا۔ اسی طرح سنت المسلمین یا امت مسلمہ کی سنت سے مراد وہ "اسلامی شعائر ہیں جو روزِ اول سے مسلمانوں کا شعار یعنی امتیازی نشان رہے ہیں جن سے غیر مسلم تک بھی واقف ہیں۔ مثلاً بچہ گناہ اذان یا عید الاضحیٰ کے تین دلوں میں قسہ بانی کرنا وغیرہ۔ اسی طرح اہل السنۃ و الجماعت کا مصداق وہ "اہل حق کی جماعت ہے جو جزوی اور فردی اختلافات کے باوجود سنت رسول اللہ کی تبع اور تمام صحابہ کو اپنا مقتدی مانتی رہی ہے۔ اس کے مقابل اہل الکھواء کا مصداق وہ تمام گمراہ فرقے ہیں جو اپنے عقائد باطلہ اور اغراض فاسدہ کی بنا پر سنت رسول اللہ اور جماعت صحابہ کے منکر ہیں اور اپنے علاوہ تمام امت کو کافر و گمراہ کہتے ہیں جیسے خوارج، قالیہ شیعہ اور رافضی وغیرہ۔

بہر حال لفظ سنت کے یہ تمام معنی اور استعمالات "حجازی" ہیں اور قرینہ اضافت ہے اور جیسے لفظ صلوٰۃ کے حجازی معنی مضان الیہ کے اعتبار سے الگ الگ ہیں اسی طرح لفظ سنت کے حجازی معنی بھی مضان الیہ کے اعتبار سے الگ الگ ہیں (جس کی تفصیل ہم نے ابھی بتلائی ہے) باقی مطلق لفظ سنت کے معنی ان سب سے جدا و متعین ہیں، ایسے ہی جیسے صلوٰۃ کے معنی۔ اور وہ ہیں صرف "سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم"

جو کہ قسطنطین گریم حدیث حجاز (معجزہ کی حد) تک پہنچی ہوئی فصیح عربی زبان میں نازل ہوا ہے چنانچہ ارشاد ہے:

یہ ایک ہم نے اس کو عربی قرآن و عربی زبان میں پڑھنا
قالا، انما ہے تاکہ تم کو سکھو۔

انا انزلناہ قرآننا ہما
لعلکم تعقلون

بہسان عربی مبین

دائع علمی زبان میں

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی بطور معجزہ اوتیت جوامع الکلم (مجھے جامع اور ہمہ گیر کلام دیا گیا ہے) کے الگ ہونے کے ساتھ ہی انصاف العرب والعجم (عرب و عجم (غیر عرب) میں سب سے زیادہ نصیح البیان) تھے اور سنت کا لفظ بھی عربی ہے

اقتباسات اس لئے سنت کے لفظ کی تحقیق انہوں نے لغت نگار میر جے اس عقیق کے بعد ہم قرآن حکیم میں لفظ سنت کے استعمال اور اس کے معنی و مصداق سے بحث کریں گے۔ انشاء اللہ العزیز۔
متقدمین و متاخرین ائمہ دین باب لغت کے مندرجہ ذیل اقتباسات ملاحظہ فرمائیے :

(۱) ابن دُرید (متوفی ۳۲۰ھ) کتاب الجہرۃ میں لفظ سنت کے ذیل میں لکھتے ہیں :

والسنة معروفة، وسن فلان
سنة حسنة او قبيحة يستنها
سنًا
مفاد لیس آتا ہے اور مصدر سنًا
سنت کے معنی (عام راستہ) معروف ہی (کہا جاتا ہے)
فلان شخص نے اچھی یا بُری سنت (طریقہ) جاری کی،

(۲) اسماعیل بن حاد "جوہری" (متوفی ۳۹۲ھ) اپنی کتاب صحاح میں لفظ سنت کے تحت لکھتے ہیں

والسنة السيرة، قال الهذلي
فلا تمجن عن من سيرة انت سرتها
ناول من سنة من يسيرها
سنت کے معنی میں سیرت، ذلی شاعر کہتا ہے
جس خصلت کو تم نے خود اختیار کیا ہے اس سے مت گمراؤ
اس لئے کہ جو شخص کسی خصلت کو اختیار کرتا ہے وہی اس
کو پہلا پسند کرنے والا ہوتا ہے۔

(۳) امام راغب اصفہانی (متوفی ۴۰۰ھ) اپنی کتاب مفردات میں لفظ سنت کے تحت لکھتے ہیں :

وسنة النبي طريقتة التي كان يقرها
وسنة الله تعالى قد يقال لطريقه
حكمته وطريقه طاعته نحو : سنة
الله التي قد خلت من قبل ومن
تجد لسنة الله نحو يدي فسيبه
سنت کی معنی ہیں آپ کا وہ طریقہ جو بحیثیت پیغمبر
بالقدر والا راہ آپ اختیار فرماتے تھے اور اللہ کی
سنت کی معنی کبھی تو اللہ کے طریق حکمت اور طریق کلمات
کے ہوتے ہیں مثلاً اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں : اللہ کا وہ
طریقہ (عبادت و طاعت) جو پہلے سے چلا آ رہا ہے اور تم اللہ

سنت کا شرعی مقام

کے، اس طریقہ میں کوئی تغیر تبدل نہ ہو گا۔ اس آیت میں، اللہ تعالیٰ نے مقید فرمایا ہے کہ (مختلف نبیوں کی) شریعتوں کے احکامات اگرچہ ظاہر مختلف ہیں لیکن ان سب کی غرض و غایت میں کوئی اختلاف اور تغیر و تبدل نہیں اور وہ (غرض و غایت) ہے نفوس انسانی کو (تمام) نوجوگیوں سے پاک کرنا اور اللہ کے ثواب اور مقام قرب تک پہنچنے کی تربیت کرنا۔

ان شروع اشیاء میں اختلاف صورتوں کا لغزش المصداق دہا لا یختلف ولا یتبدل و هو تطہیر النفوس و ترویجہا للوصول الی ثواب اللہ تعالیٰ و جوارہا۔

(۴) علامہ زحشری (متوفی ۱۲۵۵ھ) اپنی کتاب اساس میں لفظ سنت کے تحت لکھتے ہیں:-

سُنُّ سُنَّة حَسَنَةٍ طَرِيقَ طَرِيقَةٍ حَسَنَةٍ وَاسْتَنْتَ بِسُنَّةِ فُلَانٍ وَ تَسْتَنْتَ عَامِلٌ بِسُنَّتِهِ

اطلاق شخص نے، سنت حسنہ جاری کی یعنی اچھا طریقہ تجویز کیا اور فلان شخص کی سنت کی پیروی کی یعنی اس کے طریقہ پر عمل کیا۔

(۵) حافظ عبد الدین ابن اثیرؒ (بجزری) (متوفی ۷۲۹ھ) اپنی کتاب نہایہ میں لفظ سنت کے ذیل میں لکھتے ہیں:-

قد تكرر في الحديث ذكر السنة وما تصرف منها واكمل فيها الطريقة والسيره واذا اطلقت في الشرع فانما يراد بها ما امر به النبي صلى الله عليه وسلم ونهى عنه وندب اليه قولاً وفعلاً مما لم ينطق به الكتاب العزيز لهذا يقال في أدلة الشرع الكتب والسنة أي القرآن والحديث.

حدیث میں سنت اہل اس کے مشققات کا بار بار ذکر آیا ہے اصل لغت میں تو سنت کے معنی طریقہ اور سیرت کے ہیں لیکن جب شریعت میں مطلقاً (اعنافت کے بغیر) سنت کا لفظ آئے گا تو اس سے مراد وہ اوامر و مذہب جو جن کا آپ نے قولاً یا فعلاً حکم فرمایا ہے یا وہ توہمیں جن سے آپ نے منع فرمایا ہے اور وہ امور جن پر عمل کرنے کی آپ نے ترغیب دلائی ہے جو قرآن حکیم میں نہایت مذکور نہیں یہی سنی شرعی دلائل کے سلسلہ میں جب کتاب و سنت کا ذکر آتا ہے تو اس سے مراد قرآن و حدیث ہوتے ہیں۔

(۶) علامہ ابن منظور افریقی (مصری) (متوفی ۷۴۳ھ) لسان العرب میں لفظ سنت کے تحت لکھتے ہیں :-

وَسَنَةُ اللَّهِ : أَحْكَامُهُ وَأَمْرُهُ
وَنَهْيُهُ هَذِهِ عَنْ التَّجْمَانِي وَسَنَهَا
اللَّهُ بَيْنَهَا وَسَنَ اللَّهُ سَنَةً أَيْ
بَيْنَ طَرَفَيْهَا قَرِيبًا قَالَ تَعَالَى سَنَةَ
اللَّهُ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ
وَالسَّنَةُ السَّيْرَةُ حَسَنَةً
كَانَتْ أَوْ قَبِيحَةً قَالَ خَالِدُ
بْنُ عُبَيْدٍ الْهَذَلِيُّ :

فَلَا تَجْنِ عَنْ مَنْ سَيَرَتْ أَنْتَ سِرَّتَهَا
قَاوِلٌ رَافِعٌ سَنَةَ يَسِيرِهَا
وَفِي الْحَدِيثِ : مَنْ سَنَّ سَنَةً
حَسَنَةً فَلَمْ يَجِرْهَا وَاجِرٌ مِنْ عَمَلٍ
بِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْوَدِهِمْ
شَيْءٌ وَمَنْ سَنَّ سَنَةً سَيِّئَةً كَانَ
عَلَيْهِ وَنَهْرٌ هَا وَنَهْرٌ مِنْ عَمَلٍ بِهَا
مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَوْثَرِ أَهْمِ
شَيْءٍ . وَكُلٌّ مِنْ ابْتِدَاءِ أَمْرٍ أَوْ عَمَلٍ
بِهِ قَوْمٌ بَعْدَهُ قَيْلٌ هُوَ الَّذِي
سَنَّهُ قَالَ نُسَيْبٌ :-

كَافَى سَنَتِ أَحِبِّ أَوْلَ عَاشِقٍ
مَنْ الدَّامِسِ إِذْ جِئْتَ مِنْ يَدِ هَمْزِ حَرِي

اور سنت اللہ کے معنی میں اللہ کے احکام خواہ اوامر خواہ نواہ خواہ نواہی . یہ تجمانی کا قول ہے اور سنہا اللہ کے معنی ہیں اللہ نے ان کو بیان کیا نیز سنن اللہ سنت کے معنی ہیں اللہ نے ایک پختہ اور محکم راستہ بتلایا آیت کریمہ سَنَةُ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ (الشکوہ راستہ جو پہلے لوگوں میں جاری رہا سچا کے معنی بھی ہیں ۔ اور سنت یعنی سیرت بھی آتا ہے خواہ اچھی ہو خواہ بُری ، چنانچہ ہنلی شاعر لکھتا ہے :-

جُو سِرَّتِ تَمَّ نَ الْخِيَارُ كَمَا اسَ عَ مَرَّ كُودُ تَجَرَّافِي سَلَكُ كَرَجُشْخُشْ
كُوِي سِرَّتِ الْخِيَارُ كَرَا بِرِي اسْ كُودُ سَبَّ سَ بَهْلَا بِسَرِّ كَرِيوَالَا بُوَا
مَدِيَّتِ يَسْ آيَلَا : جِسْ شَخْصِ نَ كُوِي اچھی سنت جاری
کی اس کو اس پر عمل کا اجر بھی ملے گا اور دوسرے عمل کرنے
والوں کا اجر بھی ، اس کے بغیر کہ ان کے اجر میں کوئی کمی آئے ۔
اور جس شخص نے کوئی بری سنت بدل دی اس پر اپنا گناہ
بھی ہوگا اور اس پر عمل کرنے والوں کا گناہ بھی ، اسکے بغیر
کہ ان کے گناہ میں کوئی کمی آئے ۔ اور جو شخص کسی بھی کام
کو اس نے شروع کر دیا ہے اس کے بعد لوگ اس پر عمل
کریں تو کہا جاتا ہے فلاں شخص نے یہ سنت جاری کی ہے
نُفَيْبُ شَاعِرُ کہتا ہے :-

گُوِيَا يَسْ دُنْيَا مِ بَهْلَا عَاشِقِ هَوِي جِسْ نَ عَمَّتِ كِي سَنَتِ جَالَا
کی اسلئے کہ ہر ہی ان میں پہلا عاشق ہوں جس نے عمت کی سنت چلائی

سنت کا ترجمہ مقام

حدیث میں بھی بارہا سنت اور اس کے مشتقات کا ذکر آتا ہے۔ اسلٰنت میں سنت بمعنی "طریقہ" اور "سیرت" آتا ہے لیکن شریعت میں جب مطلقاً سنت کا لفظ استعمال ہوتا ہے تو اس کے معنی صرف ان آواہد و نواہی کے ہوتے ہیں جن کا اپنے قولاً یا فعلاً حکم دیا اور ان کی طرف دعوت دی جو قرآن میں صراحتاً ذکر نہیں اسی کے دلائل شرعیہ میں جب کتاب و سنت کا ذکر آتا ہے تو اس سے قرآن و حدیث مراد ہوتے ہیں۔ سنت اور سنن کے معنی (مطلقاً) "طریقہ" کے ہیں چنانچہ حدیث میں آتا ہے کہ "فخور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: کوئی ایسا بہادر نہیں ہے جو انہی کے طریق پر ہماری طرف سے جواب دے، تہذیب اللغۃ از ہری (متوفی ۱۲۵۲ھ) کے حوالہ سے لکھتے ہیں، سنت کے معنی قابل ستائش سیدھا راستہ بھی آتے ہیں اسی لئے کہا جاتا ہے کہ فلاں شخص اہل سنت میں سے ہے یعنی سیدھے راستہ پر چلنے والوں میں سے ہے یہ استعمال سنن سے ماخوذ ہے جس کے معنی ہیں "راستہ" ثمر بن حمد و یحییٰ (متوفی ۱۲۵۲ھ) کہتا ہے لغت میں سنت کے معنی راستہ کے نشان کے ہیں یہ وہ راستہ ہوتا ہے جس پر پہلے لوگ چلتے آئے ہیں حتیٰ کہ وہ بعد میں آنے والوں کے لئے مسلک بن جاتا ہے عبادہ ہے "فلاں شخص نے خیر کا راستہ جاری کیا" یہ اس شخص کے لئے بولا جاتا ہے جس نے کسی ایسے نیک کام کی ابتداء کی ہو، جس سے لوگ واقف نہ ہوں اور سکودیکھ کر سب نے وہ کا خیر غنیمت رکھا ہو نہ اس کی بددی کی ہو۔

وقد تکرر فی الحدیث ذکر السنۃ وما تصرف منها، ولا عمل فیہ "الطریقۃ" و "السیرۃ" و اذا اطلقت فی الشرع فانما یراد بہا ما امر بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم و نہی عنہ و ندب الیہ قولہ فاعلایہما لم یطبق بہ الكتاب العزیز و لہذا یقال فی ادلة الشرع الكتاب والسنۃ ای القرآن والحدیث (وبعد اسطر) السنۃ الطریقۃ والسنن ایضاً و فی الحدیث: الارجل یرد عنا من سنن ہؤلاء التہذیب (ادبی منصور لا زہری المتوفی سن۱۲۵۲ھ) السنۃ الطریقۃ المحمودۃ المستقیمۃ وھی ماخوذۃ من السنن وھی طریق (وبعد اسطر) بن حمد و یحییٰ المتوفی سن۱۲۵۲ھ: السنۃ فی الاصل سنۃ الطریق وھی طریق سنۃ او اثل الناس فصار مسلک لمن بعد ھیم و سن فلان طریقاً من الخیر یسنۃ اذا ابتدأ امر من البریع فہ قومہ فاستسنوا بہ و سلکوا۔

۱. علامہ محمد رفیع زبیدی (متوفی ۱۲۰۵ھ) "العروس" شرح قاموس میں لفظ سنت کے تحت لکھتے ہیں :-

(و) السنة (من الله) اذا اطلقت في الشرع فانما يراد بها (حكمه وامره ونهيہ) مما امر به النبي صلى الله عليه وسلم ونهى عنه وندب اليه قولاً وفعلاً مما لم ينطق به الكتاب العزيز ولهذا يقال في اوله (السنة) والكتاب والسنة اى القرآن والحديث (ثم ذكر قول الراغب المصنفاني و الشمر بن حمدويه)

(و) سنت (الله کی جانب سے) جب شریعت میں مطلقاً استعمال ہوتی ہے تو اس سے مراد صرف (الله تعالیٰ کے احکام اور امر و نہی) ہوتے ہیں جن کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قولاً یا فعلاً امر فرمایا اور ان سے منع فرمایا اور جن کی ترغیب دلائی جو قرآن عزیز میں مراعاتاً مذکور نہیں اسی لئے شریعت کے دلائل کے سلسلہ میں کتاب و سنت سے مراد قرآن و حدیث ہوتے ہیں (اس لئے بعد اہم راغب المصنفانی اور شمر بن حمدویہ کہہ اتوان نقل کئے ہیں جن کا "مفردات" اور "لسان العرب" کے حوالہ میں ذکر آچکا ہے۔

ان اقتباسات کا تجزیہ | قدیم و جدید اگر وار و باب لغت کے مذکورہ بالا اقتباسات سے معلوم ہوا کہ (۱) ازروئے لغت لفظ سنت کے معنی ہیں الطریقة المسلوكة عام راستہ خواہ وہ طریقہ اچھا ہو یا بُرا جیسا کہ ابن دریم کے بیان سے واضح ہے لیکن جن حضرات نے سنت کے لغوی معنی طریقہ حسنہ یا طریقہ مستقیمہ کئے ہیں اور اس کو "خیرہ" کے ساتھ مخصوص کیا ہے جیسا کہ ابوالنصور ازہری اور علامہ زعزقری کے بیان سے ظاہر ہے وہ اس لفظ سنت کے طریقہ سنیہ یا سیرت سنیہ میں استعمال کو توسیع اور شاکت پر مبنی قرار دیں گے جیسے جزء میثمہ سیئۃ مثلہا میں جزء کے لئے سیئۃ کے لفظ کا استعمال۔ حدیث میں بھی لفظ سنت اس لغوی معنی میں بکثرت استعمال ہوا ہے جیسا کہ ابومنصور افریقی وغیرہ کے بیان اور کتب حدیث سے واضح ہے۔ قرآن حکیم میں بھی عموماً لفظ سنت اسی لغوی معنی میں استعمال ہوا ہے لیکن ابوالحسن لجائی صاحب النوادر اور صاحب قاموس فیروز آبادی اور صاحب "ج العروس" حافظ رفیع زبیدی کے بیان کے مطابق رسول اللہ کے جاری کردہ احکامات جو قرآن کریم میں نہ احکاماً مذکور نہیں وہ بھی سنت اللہ کا مصداق ہیں اس لئے کہ آپ

نے وہ احکام اللہ کے حکم سے ہی جاری کئے ہیں جیسا کہ آیت ذیل سے معلوم ہوتا ہے۔

سنت من امر سلنا قبلک من
تم سے پہلے جن رسولوں کو ہم نے بھیجا ہے ان کو سنت
رسلنا ولن تجد لسنننا تحویلا
(شریعت) اور تم ہمارے سنت میں ہرگز کوئی تبدیلی
نہیں پاؤ گے۔ (سورہ بنی اسرائیل)

اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے ”سنت رسول“ کو اپنی سنت قرار دیا ہے۔

قرآن کریم میں لفظ سنت کا استعمال
قرآن کریم میں لفظ سنت یا اس کی جمع سنن،
مندرجہ ذیل آیات میں استعمال ہوا ہے۔

(۱) سورہ آل عمران میں غزوہ احد کے سلسلہ میں ارشاد ہے :-

قد خلت من قبلکم سنن فیہر
بیشک تم پہلے (انبیاء اور اُن کی فرمانبرداریوں) نے
فی الامم فانظروا کیف کان
اُنہوں کے بہت سے طریقے (اور واقعات) گزر چکے
عاقبة المکذبین
ہیں (فلا زمین میں گھوم پھر کر دیکھو جھٹلانے والوں کا
انجام کیا ہوا ہے؟ (آل عمران ۱۳)

اس آیت کریمہ میں سنن سے مراد اہم سابقہ کی سرکیش و انفرام قوموں کے وہ طریق کار اور
طرز عمل ہیں جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی مخالفت اور تکذیب میں وہ ہمیشہ اختیار کرتی اور
اُن کے اعدا ان کے پیروں کے ساتھ جنگ کرتی رہی ہیں اور انجام کار اس کی پاداش میں وہ ہلاک
و برباد ہوئی ہیں۔

(۲) سورۃ نساء میں عورتوں کی تحریم و تحلیل کے احکام تفصیل سے بیان کرنے کے بعد ارشاد
ہوتا ہے :

یوئذ اللہ یبین لکم ویھدیکم
سنن الذین من قبلکم ویسب
اللہ چاہتا ہے کہ بیان کر دے اور بتلا دے تم کو تم سے
پہلی اُمّتوں کے طریقے (اور احکام) اور تمہیں (گناہوں
اور انفرامیوں سے) توبہ کی راہ بتا دے اور اللہ توسیع
علیکم واللہ علیم حکیم
علم اور بڑی حکمت والا ہے۔ (النساء ۵)

اس آیت کریمہ میں سنن کا مصداق اہم سابقہ کی مطیع و فرمانبرداری قوموں کے وہ طریقے

اور احکام شرعیہ، مراد ہیں جو شرائع سابقہ (پہلی شریعتوں) میں نافذ اور جاری رہے ہیں اور ان پر چل کر انہوں نے دنیوی اور اخروی فوز و فلاح حاصل کی ہے۔

(۳) سورہ انفال میں غن و غائبہ کے پیش آمدہ عواقب و نتائج پر متنبہ فرمانے کے بعد ارشاد ہے:

قل للذین کفروا: (اے نبی) ان کافروں سے کہدو: اگر وہ (اب بھی کفر اور اسلام دشمنی سے باز آجائیں تو جو (اب تک) ہو چکا ہے وہ معاف کر دیا جائے گا اور اگر وہ (باز نہ آئے اور پھر لڑنے کے لئے) لوٹے تو (بدر و احد میں) پہلوں کا طریقہ (اور انجام) گزر چکا ہے (جو ان کا حشر ہوا وہی ان کا بھی ہوگا)

ان یتلھوا لیغضی لھم ما قد سلف وان یعودوا فقد مضت سنة الاولین (انفال ۵)

اس آیت کریمہ میں سنت الاولین سے اُمم سابقہ نیز اس اُمت کے کفار و مشرکین کے کا وہ طرز عمل مراد ہے جو انہوں نے انبیاء سابقین نیز رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مخالفت و عداوت میں اختیار کیا جس کے نتیجہ میں وہ لڑائیوں میں مارے گئے اور جہنم رسید ہوئے۔

(۴) سورہ الحجرات میں مکذبین اُمم سابقہ کے کفر و استہزاء کا حال بیان فرمانے کے بعد ارشاد ہے:

کذلک نسلکھ فی قلوب المجرمین لا یؤمنون بہ وقد خلت سنة الاولین (الحجرات ۱)

ہم اسی طرح اس کفر و استہزاء کو مجرموں کے دلوں میں داخل (جاگزیں) کر دیتے ہیں وہ اس (نبی) پر ایمان نہیں لاتے پہلی قوموں کی راہ پر چکی ہے (اسی پر یہ بھی چل رہے ہیں)

اس آیت کریمہ میں بھی سنت الاولین سے کفار اُمم ما فیہ (گزری ہوئی اُمتوں کا فرقہ) کا طریقہ کفر و استہزاء مراد ہے جس کی پاداش میں وہ تہسبہ خداوندی میں بکڑے گئے اور ناک و برباد ہوئے۔

(۵) سورہ الاسراء میں مشرکین کے اکبر مکرہ کرنے یا مکہ سے نکال دینے کی کوشش ادا کی ماہ حق پر ثابت قدمی کا حال بیان فرمانے کے بعد ارشاد ہے:-

سنة من قد اسلنا قبلک من رسلنا ولا تجد

تم سے پہلے جو رسول ہم نے بھیجے ان کی سنت اور تمہارے طریقہ کار میں کوئی تغیر پاؤ گے

لسنتنا تھویلا

(الاسراء ع ۷)

اس آیت کریمہ میں دو جگہ لفظ سنت آیا ہے (۱) ایک سنۃ من قد اسما سلطنا من
سلطان میں اس سے مراد سنن انبیاء سابقین ہیں جن میں راہ حق پر ثابت قدمی اور اللہ تعالیٰ
کی تشبیہ (ان کو ثابت قدم رکھنا) بھی شامل ہے مزید امور کا ذکر احادیث میں سنن المسلمین
کے عنوان سے آتا ہے (۲) اور دوسرے لسنننا میں اس سے سنت اللہ مراد ہے یعنی
انبیاء کرام کی حفاظت و حمایت فرمانا اور ان کے مخالف کفار و مشرکین کو ذلیل و خوار کر کے ہلاک
کر دینا ہے جو اللہ تعالیٰ کا ابتداء بعثت انبیاء و رسل سے دائمی اور ستر طرز عمل اور طریق کار چلا آتا ہے
(۶) سورۃ الکہف میں اللہ تعالیٰ کفار و مشرکین کو پر اتمام حجت کے طور پر ارشاد فرماتے ہیں:

وما منع الناس ان	اور نہیں رکھا لوگوں کو۔ جبکہ ان کے پاس ہدایت
یومنوا اذ جاءهم الهدی	آگئی۔ اُس پر ایمان لانے ادا پنے پہرہ ہدایت سے
و یستغفروا و اسما بھم	معافی چاہنے سے اس کے سوا کسی چیز نے کہ ان کے پاس
الا ان تا ئیہر سنۃ	پہلی (کافر) قوموں (کے ساتھ اللہ کا طریق کار آجائے
الاولین و یا ئیہم	(ان کا سامنا ان کے ساتھ بھی کیا جائے) یا
العذاب قبلہ (الکہف ع ۸)	عذاب ان کے بعد دیا جائے۔

اس آیت کریمہ میں سنت الاولین سے اللہ تعالیٰ کا وہ معاملہ مراد ہے جو وہ پہلی قوموں
کے شرک و کفر اور مجرور و عناد کی پاداش میں ہمیشہ سے ان کے ساتھ کرتا رہا ہے اور اُس کے نتیجہ
میں وہ ہلاک و برباد ہوتی رہی ہیں۔

(۷) سورۃ الاحزاب میں بھی سنت کا لفظ دو جگہ آیا ہے (۱) ایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کا حضرت زبیر مطلقہ بنی ہاشم کے ساتھ نکاح کر دینے کے بعد معوضین کا
منہ بند کرنے کی غرض سے ارشاد ہے:

ما کان علی النبی من حرج فیما	نبی پر اس کام میں کوئی حرج (عدم مضائقہ) نہیں جو
فرغ اللہ لہ سنۃ اللہ فی الذین	اللہ نے اس کے لئے مقرر فرمایا۔ اللہ کا طریقہ

خلوا من قبل وکان امر اللہ قد رآ (رہا ہے) ان ایمان کے ارے میں جو پہلے گذر
مقدوسا (الاحزاب ع ۵) بچے ہیں اور اللہ کا ہے شدہ حکم تو ہو کر رہتا ہے

اس آیت کریمہ میں الذین خلوا من قبل سے انبیاء سابقین مراد ہیں اور ان کے ہاں
میں اللہ کی سنت سے مراد اللہ تعالیٰ کے وہ خصوصی احکام ہیں جن کا تشریحی یا تکوینی مصالح
کے تحت ان کو حکم دیا جاتا ہے اور وہ اس کی تعمیل کرتے ہیں جیسے اس واقعہ میں اپنے متنبیٰ بنی یس
بن حاسمہ کی مطلقہ بیوی سے نکاح کرنے کا آپ کو نہ صرف حکم دیا گیا بلکہ تکوینی طور پر اللہ تعالیٰ
نے خود ہی نکاح بھی کر دیا تاکہ نبی کی ذات سے ہی اس حکم شرعی کا نفاذ ہو جائے کہ متنبی بنی یس کی بیوی
حرام نہیں ہوتی چنانچہ ارشاد ہے:

نما وجنا کھا لکیلا لکیو علی المؤمنین ہم نے (خود اس درجہ) اقامت سے نکاح کر دیا تاکہ ایمان
خارج والا احزاب ۱۵۴ والوں پر کوئی تنگی نہ (باقی رہے)۔

دوسری جگہ اسی سورہ میں منافقین اور منافقین (جھوٹی خبریں پڑانے والوں) کو سختی کے ساتھ مسلمان عورتوں
کو ستانے، بھڑکا کرانے یا مسلمانوں کے متعلق جھوٹی خبریں پڑانے سے منع فرمانے کے بعد ارشاد ہے:

لئن لم ینتہ المنافقون والذین فی قلوبہم مرض والہم جنون
فی المدینۃ لنگزینک بہم ثم لا یجاءوہ وناک فیہ الا قلیلا ملعونین، ایما تفتقوا اخذوا
فتقوا تفتیلا سنۃ اللہ فی الذین خلوا من قبل ولن تجد لسنة اللہ تبدیلا
یقیناً اگر منافقین اور وہ لوگ جن کے دلوں میں روگ ہے اور مدینہ میں جھوٹی خبریں پڑانے والے (اپنی حیثیت
سے باز نہ آئیں گے تو ہم تم کو ان کے پیچھے لگا دیں گے (اور مدینہ سے ان کو بکول دینے پر مامور کر دیں گے)
پھر وہ چند دن سے زیادہ (مدینہ میں) تھا رہے ساتھ
نزد پائیں گے (وہ بھی) پٹکار مارے۔ جہاں
بھی وہ پائے جائیں گے پکڑ لئے جائیں گے اور بڑی
طرح قتل کر دیے جائیں گے (جیسا کہ) اللہ کا طریقہ
گذری ہوئی قوموں میں (رہا ہے) اور اللہ کے طریقہ

(الاحزاب ع ۱۲) اور دستور میں نہ تبدیلی ہو کر نہ پائے گے۔

اس آیت کریمہ میں دونوں جگہ سنت اللہ سے مراد اللہ تعالیٰ کا مفسدوں کو خارج بلد

(شہر بدر کرنے) اور قتل کر ڈالنے کا حکم ہے یعنی مفسدوں اور فتنہ انگیز لوگوں کو اپنی حسدات سے باز آنے کی صورت میں شہر بدر کرنے اور قتل کر ڈالنے کا حکم اُدیان و اُمم سابقہ میں بھی معمول رہا ہے (۸) سورۃ فاطر میں اللہ تعالیٰ مشرکین مکہ کے ایک فریب دار جھوٹ کی کہ اگر ہمارے لئے نبی بھیجا گیا تو ہم سب امتوں سے زیادہ اس کی پیروی کریں گے۔ حقیقت بے نقاب کر دینے کے بعد فرماتے ہیں:

فهل ينظرون الا سنة الاولين؟ تو کیا وہ پہلی قوموں کے طریق کاری کا انتظار کر رہے
فلن تجد لسنة الله تبديلا ہیں؟ تو (یاد رکھو) تم اللہ کے (مستمر) طریق کاری میں
ولن تجد لسنة الله تحويلا کوئی تبدیلی نہ پاؤ گے اور نہ تم اللہ کے طریق کار کو
(فاطر ۵)

اس آیت کریمہ میں بھی سنت الاولین سے کفار اُمم سابقہ کا مستمر طریق کار اور دائمی طرز عمل مراد ہے یعنی مکہ و فریب اور جھوٹ بولنا اور سنت اللہ سے ایسی امتوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا دائمی طرز عمل اور طریق کار مراد ہے یعنی ان کو رسوا کرنا اور دنیا و آخرت میں اس کو فریب اور جھوٹ کی عزتیں ملزائیں دینا کہ دونوں معاملے ہمیشہ ہوئے ہیں آج کوئی نئی بات نہیں ہے۔

(۹) سورة المومنين میں اللہ تعالیٰ عذاب الہی کے آجانے کے بعد ایمان لانے کے بیکار اور غیر مفید ہونے کو بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ ہمیشہ تم جیسی کافر و سرکش قومیں عذاب الہی کو دیکھ کر ایمان لائی ہیں اور اللہ تعالیٰ کے ہاں اس وقت کا ایمان کبھی مقبول و معتبر نہیں ہوا۔ یہی اللہ تعالیٰ کا ہمیشہ کا دستور العمل اور معمول رہا ہے ارشاد ہے:

فلم ينفعهم ايما نهم لما ساءوا سنة الله التي قد خلت في عباد
پس ان کا اس وقت ایمان لانا جبکہ انہوں نے ہمارے
عذاب کو دیکھ لیا کچھ ان کے لئے مفید نہیں ہوا اللہ کے
اس طریق کار (اور معمول) کے مطابق جو اس کے بندوں
کے درمیان چلا آیا ہے۔ (المومن ۷۵)

اس آیت کریمہ میں سنت اللہ سے اللہ کا وہ ازلی وابدی حکم مراد ہے جو تمام اُمم سابقہ میں معمول رہا ہے کہ ایمان عند البأس (غلاب یا مٹ جانے کے وقت کا ایمان) معتبر نہیں ہے۔

(۱۰) سوسۃ الفہم میں اللہ تعالیٰ حملہ آور کفار مکہ کے حملے سے بچانے کے انعام و احسان کا تذکرہ فرمانے کے بعد ارشاد فرماتے ہیں۔

وَلَوْ اَنَّكُمْ الذِّمِّينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الدِّبَالِیَ
 ثُمَّ لَا یَجِدُونَ دِیَارًا لَّنصِیْرًا سَنَہٗ
 اِنَّہُ الْمَتٰی قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِ وِلٰسِن
 تَجِدُ لَسَنَہٗ اِنَّہُ تَبِیْدًا (النحج ۳۶)

اور اگر ان کافروں نے تم سے جنگ کی تو یقیناً وہ پشت
 پھر کر جھانگیں گے اور پھر وہ نہ اپنا کوئی حمایتی پاویں گے
 نہ درگاہِ اللہ کا (دائمی) طریق کار ہے اور تم اللہ کے
 معمول اور طریق کار میں ہرگز کوئی تبدیلی نہ پاؤ گے۔

اس آیت کریمہ میں بھی سنت اللہ سے اللہ تعالیٰ کا ایک دائمی اور مستمر معاملہ اور دستور العمل مراد ہے کہ جب بھی اہل حق اور اہل ایمان کے مقابلہ پر کفار و منکرین میدان جنگ میں آئے ہیں آخر کار سر پر پاؤں رکھ کر بھاگے ہیں۔ میدان جنگ میں مومنوں اور فرما بزدلوں کو فتح و غلبہ اور کافروں اور سرکشانِ افرامانوں کو شکست دینا اللہ تعالیٰ کا دائمی دستور العمل ہے۔

قرآن عظیم کی مذکورہ بالا دس سورتوں میں سولہ جگہ لفظ سنت یا اس کی جمع سنن آیا ہے ان استعمالات پر غور کرنے سے پہلی بات تو یہ معلوم

تحلیل و تجزیہ

ہوئی کہ سنت یا سنن کا لفظ اضافت کے بغیر استعمال نہیں ہوتا جہاں لفظوں میں اضافت نہیں ہے وہاں معنی کے اعتبار سے اضافت ضرور ہے سیاق و سباق (آگے پیچھے کے بیان) سے معلوم ہو جاتا ہے۔

دوسری بات یہ کہ قرآن کریم میں سنت یا سنن کی اضافت یا اللہ کی طرف ہوئی ہے یا اولادین اور الذین خلوا من قبل کی طرف لیکن اس لفظ کے دو مصداق ہیں ایک انبیاء و مرسلین دوسرے اُمم سابقہ۔ اہم سابقہ کے پھر دو مصداق ہیں ایک مومنین و مطہعین دوسرے کفار و منکرین۔ لہذا اضافت کے اعتبار سے قرآن کریم میں سنت کی چار قسمیں ہیں (۱) سنت اللہ (۲) سنت المرسلین (۳) سنت المومنین (۴) سنت المنکرین۔ اس اجمال کی تفصیل یہ ہے۔

سنت اللہ سے مراد اللہ تعالیٰ کا اپنے مفسرین یا فرمانبردار بندوں کے ساتھ معاملہ دائمی اور مستمر معاملہ

ہے جو تمام اُمم سابقہ میں بھی اور اس امت میں بھی برابر جاری و ساری رہا ہے (۱) افرامانوں اور منکرین کو ان کی سرکشی و نافرمانی اور کفر و مشرک پر دنیوی و دینی، دُعا، ذلیل و رسوا کرنا اہل ایمان

سنت کا شرعی مقام

کے ساتھ لڑائیوں میں ان کو پسپا کرنا، شکست دینا، مفسدوں اور فتنہ پردازوں کے متعلق مناسب اور ضروری احکام۔ اخراج بلد، گرفتاری، قتل وغیرہ نافذ کرنا۔

(۲) ایمان لانے والوں اور فرمانبرداروں کی دنیوی اور اخروی فوز و فلاح کے لئے "احکامات شرعیہ" نازل فرمانا اور کفار و معاندین کے مقابلہ پر ان کو فتح و نصرت سے سرفراز فرمانا۔

اُمم سابقہ میں۔ اور اس امت میں بھی۔ دونوں قسم کے لوگ ہوئے ہیں، منکرین و مکذبین، اور مطیعین و مومنین بھی مگر دونوں کے طریق کار اور طرز عمل ایک دوسرے بالکل مختلف ہوئے ہیں۔ سرکش و نافرمان کافر قوموں نے ہمیشہ انبیاء و مرسلین کی تکذیب اور احکام الہیہ کی مخالفت و نافرمانی کی ہے اور اس کی پاداش میں تباہ و برباد ہوئی ہیں۔ مومنین و مطیعین نے ہمیشہ انبیاء و مرسل کی تصدیق کی ہے اُن پر ایمان لائی ہیں اور احکام الہیہ کے سامنے تسلیم کر لیا ہے اور اس کے نتیجہ میں دنیوی اور اخروی فوز و فلاح سے سرفراز ہوئی ہیں پس اہل ہر گروہ کی سنت سے اس گروہ کا طریق کار اور طرز عمل مراد ہے جسکی تفصیل اللہ تعالیٰ نے تذکیں بایام اللہ کے تحت نہایت وضاحت اور دلائل و براہین کے ساتھ بیان کی ہے اور یہی لفظ سنت کے لغوی معنی ہیں جس کی تفصیل آپ بخوی تحقیق کے ذیل میں پڑھ چکے ہیں۔ آیات نمبر (۱) و (۳) و (۴) و (۵) و (۶) و (۷) و (۸) و (۹) و (۱۰) میں

آیت کریمہ نمبر (۲) میں۔ سیاق و سباق کے قرینہ سے۔ سنن الذین من قبلکم سے اُمم سابقہ کے وہ احکام شرعیہ۔ خصوصاً عورتوں کی تحریم و تحلیل سے متعلق احکام۔ مراد ہیں جو ان امتوں میں جاری اور نافذ رہے ہیں اس اعتبار سے کہ ان کو ان امتوں میں انبیاء و مرسلین نیکر آئے ہیں ان کو سنن مرسلین بھی کہا جاسکتا ہے بہر حال ان سنن کا مصداق اُمم سابقہ کے احکام شرعیہ ہیں۔

آیت کریمہ نمبر (۵) میں سنۃ من قد امس سلنا من سلنا سے انبیاء مرسلین کی سنن یعنی احکام شرعیہ مراد ہیں جن کو وہ لیکر آئے ہیں اور خود بھی انہوں نے اُن پر عمل کیا ہے اور ان کی امتوں نے بھی۔ جن میں ماہ حق پر ثابت قدمی اور اعلاء دین کے کہنے میں نہ آنا بھی داخل ہے۔

انبیاء مرسلین کے اُمتیں احکام شرعیہ کو احادیث میں سنن المرسلین سے تعبیر کیا گیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں سے کچھ احکام کی نشاندہی فرمائی ہے۔

آیت کریمہ نمبر (۷)، میں بھی سنت اللہ فی الذین خلوا من قبل سے انبیاء سابقین علیہم السلام سے متعلق خصوصی احکام الہیہ مراد ہیں اور اسی سورۃ کی آیت نمبر (۷) میں — سنۃ اللہ سے ایک حکم خداوندی — مفسدین کا اخراج بلد، گرفتاری اور قتل مراد ہے جو اہم سابقہ میں جاری رہا ہے۔

فاح ہو کہ یہ سنت یا سنن وہی اُمت سابقہ کے احکام شرعیہ ہیں جن کو انبیاء مرسلین اپنے اپنے عہد میں لیکر آئے ہیں اور ہر امت ان احکام شریعت کی پابند اور متبع رہی ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں:

لکل جعلنا منکم شرعۃ
ومنہا جا (مائدہ ۷۷)

اور آخر میں انبیاء سابقین و ائمہ سابقہ کی شرائع (شریعتوں) کی طرح خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ایک مستقل شریعت اللہ تعالیٰ نے عطا فرمائی ہے جس کو آپ لیکر آئے ہیں اور اسی نسبت سے آپ صاحب شریعت رسول ہیں ارشاد ہے۔

ثم جعلناک علی شریعۃ من الامور
فاتبعہا ولا تتبع اہواء الذین
لا یؤمنون (الجماعہ ۵۷)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ شریعت (سنت) جس کے اتباع کے آپ مامور ہیں اور آپ کی اُمت بھی۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے سنت کے بجائے ہا انا کم الرسول یا اسوۃ حسنۃ یا الحکمۃ یا ما انزل الیک یا ما نزل الیہم وغیرہ الفاظ استعمال کئے ہیں اس کی تفصیل اور ان تعبیرات کی حکمت و مصلحت کا بیان قرآن کریم میں سنت رسول کا مصداق کے ذیل میں ملاحظہ فرمائیے۔

سنت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

شریعت کی اصطلاح میں،
لفظ سنت کے معنی اور مصداق

شریعت کی اصطلاح میں مطابقت سنت کے معنی صرف "سنت رسول اللہ" کے ہیں۔ سنت کے اصطلاحی معنی ہیں جیسا کہ امام راغب اصفہانی ابن اثیر جزیری اند ابو مظاہر

افریقی کی تصریحات سے واضح ہے کہ جس طرح اصطلاح شریعت میں "کتاب" سے مراد کتاب اللہ اور قرآن ہے اسی طرح "سنت" سے مراد سنت رسول اللہ اور حدیث ہے۔ وھذا ما کنہ بصدور
اس سنت کے مصداق و مشمولات یعنی وہ امور جو اس سنت کے ذیل میں آتے ہیں حافظ
ابن اثیر حسندی علامہ ابن منظور افریقی اور حافظ مرقی زبیدی کے بیان کے مطابق تو "رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام ادا و نواہی اور افعال با اعمال ہیں خصوصاً وہ جو قرآن میں مذکور نہیں"
لیکن امام راغب سنتہ النبی کی تعبیر "طریقۃ الی کان یتخاھا" سے کرتے ہیں یعنی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ پیغمبرانہ اعمال و اخلاق جو آپ بالقصد والا راہ اختیار فرماتے تھے اس
لحاظ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت طیبہ سنت کا مصداق ہوگی جس کو قرآن حکیم میں
"اسوۃ حسنہ" سے تعبیر فرایا ہے۔

لیکن جمہور محدثین و فقہاء کا اعتنا یہی ہے کہ سنت اور حدیث (مرفوع) مترادف ہیں اور وہ
سنت کو حدیث کے معنی میں ہی استعمال کرتے ہیں چنانچہ بیشتر محدثین کی کتب حدیث کے نام اسی
بنائے "سنن" پر رکھے گئے ہیں جیسے سنن ابی داؤد، سنن ترمذی، سنن دارقطنی وغیرہ،
اور متعدد قدیم و جدید محدثین نے اپنی تصانیف کا نام کتاب السنۃ رکھا ہے۔

سنت اور حدیث میں فرق
لیکن جو حضرات محدثین سنت اور حدیث میں فرق کرتے ہیں

وہ حدیث کا لفظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان
وہی ترجمان سے نکلے ہوئے اقوال (ادام و نواہی) کے ساتھ مخصوص کرتے ہیں بالفاظ دیگر صرف
قولی یا تقویٰ روایات کو "حدیث" کہتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
صادقہ اعمال و اخلاق کو سنت کہتے ہیں بالفاظ دیگر صرف فعلی روایات کو سنت کہتے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ ہر وہ قول و فعل و خلق جو نبی معصوم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی سے
مرزویا ثابت ہو وہ آپ کی نسبت سے آپ کی سنت ہے اعدیب کوئی صحابی یا راوی زبان مبارک

سے اس بات کو سن کر یا ذات گرامی کو وہ کام کرنا پڑا دیکھ کر دعایت کرے تو وہ یہی حدیث کہلاتی ہے۔
(یہی حدیث کے لغوی اور عرفی معنی کا تقاضا ہے)

اس تحقیق کے اعتبار سے سنت و حدیث میں فرق صرف مفہوم کے اعتبار سے ہے مصداق دونوں کا بالکل ایک ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر قول و فعل اور عمل و خلق نیز ہر بیان سکوتی (تقریر) انہی سنت ہے اور وہی حدیث ہے

مذکورہ بالا بیان کے اعتبار سے ایک حدیث اگر آپ کے متعدد اقوال یا افعال یا اخلاق کے بیان پر مشتمل ہو تو چند سنتوں پر مشتمل ہو سکتی ہے۔ یہی مطلب ہے امام احمد کے اس قول کا یہ حدیث پانچ سنتوں پر مشتمل ہے

محدثین اور ائمہ مجتہدین و فقہاء کے | چونکہ علماء و دین یعنی محدثین، ائمہ مجتہدین اور فقہاء امت کے اغراض نزدیک سنت کے اصطلاحی معنی | و مقاصد اور موضوع بحث الگ الگ ہیں اس لئے ان حضرات

کی اصطلاح میں سنت کی تعریف میں بھی کسی قدر فرق اور اختلاف ہے

۱۔ وہ محدثین و ارباب سیرجین کا مقصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مکمل حیات طیبہ کو محفوظ و مرتب کرنا ہے وہ سنت کی حسب ذیل تعریف کرتے ہیں:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اقوال و افعال، اعمال و اخلاق اور ظاہری و باطنی جسمانی و روحانی محاسن و شامل اور ملاوت سے لیکر وفات تک کے تمام احوال کا مجموعہ۔ سنت وہ ہے خواہ ان سے کوئی مکشوری ثابت ہو یا نہ ہو۔ اس تعریف کے اعتبار سے رسول اللہ کی سرچہ طیبہ بحالت کے تحت آجاتی ہے۔“

۲۔ وہ محدثین اور ائمہ مجتہدین جن کا مصلح نظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شرعی زندگی کو مدون و مرتب کرنا اور اُس سے احکام شرعیہ کا استخراج و استنباط کرنا ہے وہ سنت کی تعریف حسب ذیل کرتے ہیں:

”ما فیہ ہک وہ دشمنان سنت و حدیث مستشرقین اہل ان کی نقالی کرنے والے مستشرقین یعنی ذاکٹر شافعی و روحانی شاگرد ذاکٹر فضل الرحمن نے امام احمد کے اسی قول سے حدیث و سنت کے درمیان فرق اور تغایر ثابت کیے کہ علم مصطلح حدیث سے انہما ناواقفیت و جہالت کا ثبوت دیا ہے۔“ (محکم دلائل و نکتہ نظر ص ۱۱۱ تا ۱۱۲ نمبر ۱۹۶۲ء)

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان تمام اقوال و افعال اور تقریر و بیان سکوتی کا جو احکام شرعیہ کا اخذ ہوں غماہ وہ احکام مراحثاً قرآن حکیم میں مذکور ہوں یا نہ ہوں۔ مجموعہ سنت ہے اسی معنی مصطلحی کے تحت کتاب اللہ (قرآن) کے بعد دوسرا مصدر تشریع یعنی اخذ احکام شرعیہ ”سنت“ ہے۔“


۳۔ فقہاء امت کا موضوع معنی فقه النفس مالها و معانیہا یعنی فعل اور ترک کے اعتبار سے بندہ کے افعال سے بحث کرنا ہے اس لئے وہ سنت کی تعریف حسب ذیل کرتے ہیں :-
 ”ہر وہ عمل جس کے ترک کرنے پر آخرت کا کوئی مواخذہ یعنی عذاب نہ ہو اور عمل کرنے پر اجر و ثواب خصوصاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی اور شفاعت نصیب ہو وہ ”سنت“ ہے۔ اسی طرح ہر وہ حکم جو سنت سے ثابت ہوا کسی بھی فقہاء سنت“ کہتے ہیں۔“

ہمارا موضوع بحث تو اگرچہ ”سنت کا مرتبہ بحیثیت ماخذا احکام شرعیہ“ ہے لیکن رسول اللہ کی سیرت طیبہ اور اسوۂ حسنہ کے واجب الاتباع یا لائق اتباع ہونے کو بھی ہم دلائل سے ثابت کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ و ما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت و الیہ ائیب۔
 تنبیہ :- تعریف سنت کے اس فرق و اختلاف سے یہ توہم ہرگز نہ ہونا چاہیے کہ سنت کے معنی میں علماء دین میں کوئی اختلاف ہے۔ اس پر تو اُمت کا اتفاق و اجماع ہے کہ سنت سے مراد ”سنت رسول اللہ“ ہے مگر سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مختلف شئون و حیثیات اور مختلف پہلو ہیں جس طبقہ نے جس حیثیت کو موضوع بحث بنانے کی سعادت حاصل کرنی چاہی اسی کی رعایت سے سنت کی تعریف کی تاکہ موضوع بحث کی طرف بھی اشارہ ہو جائے۔

و لقد صدق من قال : عبال مناشتی و حسنک واحد

خلفاء اربعہ (حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان غنی اور حضرت علی بن ابی طالب) رضوان اللہ علیہم اجمعین کے وہ

اعتبارات جو یقیناً کتاب و سنت سے ہی اخذ و مستنبط ہوتے ہیں ان کے لئے بھی شریعت کی اصطلاح میں سنت کا لفظ استعمال ہوا ہے اس کی توجہ رہے :-

۱۔ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس بن ساریہ کی مذکورہ ذیل حدیث میں خلفاء راشدین کے لئے لفظ سنت استعمال فرمایا ہے۔ درانتہائی تاکید کے ساتھ اس کے اتباع کا حکم دیا ہے۔
 فانہ من یعش بعدی فسیروی
 اختلافاً کثیراً فعلیکم بسنتی وسنت
 الخلفاء الراشدین المہتدین
 تمسکوا بہا وعضوا علیہا
 بالنوا جذ۔ (الخروجہ ابو داؤد حنفی منہ)  ساتھ اس پر قائم رہنا)

۲۔ حضرات خلفاء اربعہ رضی اللہ عنہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے طول مصاحبت، ہمہ وقتی رفاقت اور علوم وحی والہام سے غیر معمولی فطری مناسبت کی وجہ سے ایسا روحانی قرب و اتحاد حاصل ہو گیا تھا کہ ان کا علمی اور ذہنی مزاج تشریحی بن چکا تھا اور علل و اغراض تشریع احکام کو بخوبی واقف ہو چکے تھے بلکہ درحقیقت یہ حضرات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خارق العادۃ تعلیم و تربیت کا زندہ معجزہ تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مذکورہ بالا ارشاد و گرامی اور وصیت اسی کی شہادت و توثیق ہے۔ اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی وفات کے بعد صدیق اکبر اور فاطمہ اعظم رضی اللہ عنہما کی پیروی اور اتباع کا۔ ان کے ناموں کی تصریح کے ساتھ۔ حکم فرمادیا تھا! الفاظ دیگر اپنے بعد تشریح احکام شریعہ کے منصب کے لئے ان کو نامزد کر دیا تھا۔ ارشاد ہے۔

عن حدیثہ قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم لا اوصی
 ما بقائی فیکم فاقصدوا بالذین
 بعدی ابابکر وعمر و فی روایۃ
 فاشامہ ابی بکر وعمر
 حضرت حدیفہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے معلوم نہیں میں کتنی مدت اور تمہارا درمیان زندہ رہوں گا موت زندگی کا کوئی بھروسہ نہیں) لہذا تم میرے بعد (دینی امور میں) ابوبکر و عمر کی پیروی کرنا ایک روایت میں ہے کہ آپ نے ان دونوں حضرات کی جانب اشارہ کر کے بتلایا۔
 (الموجہ النورانی جامعہ ص ۳۹)

اور عزت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے تشریحی مزاج کا تو یہ علم ہے کہ آپ کی حیات میں ہی تقیہ و

احکام۔ جو واقعات عمرؓ کے نام سے معروف ہیں۔ ایسے ہیں کہ ان کی مشروعیت سے پہلے حضرت عمرؓ نے ان احکام کے انکار کرنے کی سرمد کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی اور اس کے موافق قرآن کریم کی آیات نازل ہوئی ہیں جن میں سے تین کا ذکر وہ خود اپنے حسبِ جلد کے اقتضائے کے طور پر کرتے ہیں۔ فرماتے ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عمر حضرت عمرؓ فادق رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: میں نے تین امور (احکام مشروعہ) میں اپنے رب سے موافقت کی ہے (یعنی جو میرے خیال میں آیا وہی اللہ کا حکم نازل ہوا ہے) میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: اچھا ہو اگر میں تمام برائیوں کو غماز کی جگہ بتاؤں تو آیت کریمہ واتخذوا من مقام ابراہیم مصلیٰ نازل ہوگی۔ میں نے عرض کیا: رسول اللہ آپ کی ازواج مطہرات کے مکانات میں ہر طرح کے نیک و بد برے بھلے لوگ آتے جاتے ہیں اچھا ہو اگر آپ ان کو پردہ کا حکم دیدیں تو آیت حجاب نازل ہوگی (۳)، ازواج مطہرات نے اپنے نفقات میں اضافہ کا سختی کے ساتھ مطالبہ کیا اس پر میں نے ان سے کہا: کچھ بعید نہیں کہ آپ تم سب کو طلاق دیدیں اور اللہ تمہاری جگہ تم سے بہتر بیویاں آپ کو دیدے چنانچہ ایسے ہی آیت (احزاب) نازل ہوگی اور ایک روایت میں نیز اس واقعہ بدر کے قیدیوں کا ہے۔

عن انس وابن عمر ان عمرًا قال وافقت سہابی فی ثلاث فقلت یا رسول اللہ! لو اتخذنا من مقام ابراہیم مصلیٰ فقلنا واتخذوا من مقام ابراہیم مصلیٰ وقلت: یا رسول اللہ! یدخل علی نساءک البر و الفاجر ولو امرتھن فجمع فقلنا الجواب واجتمع نساء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الغیرۃ فقلت عسی ان تلقن ان یدلہا انزلوا خیرا منکون فتزلت کذلک و فی ساری فی اساری بکما (مستحق علیہ)

نعرہ: یہ واقعات بلکہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شرعی مزاج کی ذیل کے الفاظ میں شہادت دی ہے، ارشاد ہے:

عن ابن عمر قال قال رسول اللہ -

نعرہ: ابن عمر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

مسلی اللہ علیہ وسلم: ۱۔ اللہ جعل الحق
 علی لسان عمر و قلیبہ (رواہ الترمذی) نفی
 روایۃ ابی داؤد: وضع الحق علی لسان عمر
 فرما: اللہ نے حق کو عمر کی زبان پر مسلط کر دیا ہے اور
 ایک روایت میں ہے: حق کو عمر کی زبان پر رکھ دیا اور اس
 لئے ہم وہ ہمیشہ حق بات ہی کہتے ہیں۔
 بقول بہ۔

اسی لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا

لو کان بعدی بنی لکان عمر (رواہ)
 چنانچہ ہمارے شیخ نور اللہ مرقدہ (امام العصر حضرت مولانا وسیدنا الشیخ محمد انور شاہ گشتیری
 قدس سرہ) جامع ترمذی کے امالی میں مذکورہ بالا حدیث کے ذیل میں فرماتے ہیں۔

نفی شرح لہذا الحدیث تو کان (۱)
 قیل ان سنة الخلفاء الراشدين و
 الطبیقة المسلوكة عنہم ایضا سنة
 و لیس ببدعة (۲) و قیل ان سنة
 الخلفاء فی الواقع سنة النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم و انما ظہرت علی ائدیانہم
 (۳) و یکن لنا ان نقول ان الخلفاء
 الراشدين مجازون فی اجراء
 المصالح المرسلۃ و هذه المرتبة
 فوق مرتبة الاجتهاد و دون مرتبة
 التشريع و المصالح المرسلۃ بالحکم
 علی اعتبار علة لم یشت اعتبارها
 من الشارح و هذا اجازہ للخلفاء
 الراشدين و مجتہدین (۴)
 و غیر علم بعض من خلف الراشدين

اس حدیث کی شرح میں (علماء کے) دو قول (مشہور) ہیں
 (۱) بعض نے کہا ہے کہ خلفاء راشدین کی سنت اور ان کا
 معیار طریقہ بھی (رسول اللہ کے فرمان کی بنا پر) سنت ہی
 بدعت نہیں (۲) بعض نے کہا ہے کہ سنت خلفاء و حقیقت
 رسول اللہ کی سنت ہی ہوتی ہے صرف اس کا ظہور خلفاء
 کے ہاتھ پر ہوتا ہے (۳) ہم یہ بھی کہہ سکتے ہیں (یہ تکرار
 تحقیقی قول ہے) کہ خلفاء راشدین مصالح مرسلہ (کی بنا پر
 احکام) کے اجراء کے مجاز ہیں۔ یہ مرتبہ اجتہاد سے اوپر اور
 تشریع سے نیچے ایک مرتبہ ہے (اور خلفاء راشدین کے
 ساتھ مخصوص ہے) مصالح مرسلہ کے اعتبار کرنے کا مطلب
 یہ ہے کہ کسی ایسی علت کی بنا پر احکام جاری کر دیا جس کا
 اعتبار کرنا اور اس کے تحت احکام جاری کرنا (شارح
 علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ثابت نہیں کیا) صرف
 خلفاء راشدین کے لئے جائز ہے مجتہدین اس کے مجاز نہیں
 (۴) بعض علماء کا یہ کہنا ہے کہ خلفاء راشدین صرف اسی کے

سنت کا شرعی مقام

یس اللہما لا مال للجمہورین وهذا
غیر صحیح و بعض مسائل ابی حنیفہ
تدل علی ان اللہ مساع فی اجراء
امعالم المرسلہ وعض علیہا
بالنواجذ۔

بجاز میں جس کے مجتہدین مجاز ہیں (اور ان میں اور مجتہدین
میں کوئی فرق نہیں) یہ قول صحیح نہیں ہے، نصوص شرعیہ
کے خلاف ہے، امام ابوحنیفہ کے بعض مسائل اس پر
دال ہیں کہ خلفاء اربعہ مصارعہ کے اجراء کے مجاز ہیں
اور اس اصل کو امام ابوحنیفہ نے دانٹوں سے بچھا

(العرف الشذیص) جو اسے (اور سختی سے اس پر کاربند ہیں)

بہر صورت شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشاد و گرامی کے مطابق سنت خلفاء راشدین
پر بھی شریعت کی لفظ کا اطلاق جائز اور سنت رسول میں شامل ہے۔

۱۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا مانعین زکوٰۃ (زکوٰۃ دینے سے انکار کرنے والوں) کو
مرتد قرار دے کر ان سے قتال کرنا اور فرمانا۔

واللہ لو منعونی عقابا لکانفا
خدا کی قسم کہ وہ (ادب تو کیا) اگر ایک ادب کی نیت بھی

یودونہا الی رسول اللہ صلی
دینے سے انکار کریں گے جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو

اللہ علیہ وسلم قاتلہ (میں نے قتل کیا)
دیا کرتے تھے اور مجھے زدیں گے تو میں ان سے جنگ نہ

سنت صدیقی ہے اور انکا یہ فعلہ دین میں قطع و بریدہ کا سبب کر کے دین رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی داخلی حفاظت کے سلسلہ میں عظیم الشان کارنامہ ہے۔

۲۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا رمضان المبارک کی راتوں میں علیحدہ علیحدہ قیام اللیل

کرنے والوں کو ازل شب میں ایک امام کے پیچھے جمع کر کے بیس رکعت تراویح مقرر فرمادینا سنت

فاروقی کی متعدد مشہور و معروف مثالوں میں سے ایک مثال ہے اور مقبول ترین سنت، جو آج

یک تمام عالم اسلامی میں دائر و سائر ہے۔

۳۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا نماز جمعہ کے لئے ایک اذان کا اضافہ فرمانا اور عالم اسلام

کے تمام مسلمانوں کو "علی لغت قریش" ایک مصحف امام برہمہ کو دینا اور ملاتی آفات ستہ (چھ لغات)

اور دوسرے مصاحف سے تلاوت کو ممنوع قرار دیدینا اور مراکز اسلام کہ، مدینہ، بصرہ، کوفہ،

شام اور مصر میں مصحف اہم کی مصدقہ نقول بجا دینا سنت عثمانی ہے۔ یہ کتاب اللہ کی وحدت

اور حفاظت کے سلسلہ میں محکم ترین کارنامہ ہے چنانچہ تمام دینا میں اسی مصحف امام کے مطابق قرآن پڑھا پڑھایا اور حفظ کیا جا رہا ہے حتیٰ کہ رسم الخط بھی وہی محفوظ و برقرار ہے۔

۴۴۔ خوارج کو کافر و مرتد قرار دے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی کے مطابق حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا اُن سے قتال کرنا اور قرآن کریم کو "مٹولین" کی "تاویلوں" اور تحریفوں سے محفوظ کر دینا سنت علی بن ابی طالبؑ ہے۔ اور یہ قرآن کے "معنی و مراد" کو نام نہاد مسلمان ملحدوں اور زندلیوں کی دستبرد اور وراندازی سے محفوظ کر دینا حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ایسا عظیم کارنامہ ہے کہ رہتی دنیا تک امت کے لئے مشعل ہدایت کا کام دے گا۔

سنت صحابہؓ | صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے :-

عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صحابي

كالنجم فبالله ما اقتديتم إحتدتم (رواہ فی مشکوٰۃ من رزین باب مناقب الصحابہ)

لہذا ائمہ صحابہ میں مختلف فیہ مسائل میں صحابہ کرامؓ کا کسی امر پر اتفاق کر لینا اگرچہ وہ امر قرآن و حدیث میں منصوص نہ ہو قوی ترین اجماع اور حجت قطعی ہے اور سنت صحابہ رضی اللہ عنہم کا قوی ترین مصداق ہے اور اس کا خلاف کرنا ائمہ مجتہدین میں سے کسی بھی امام کے مذہب میں جائز نہیں اس سنت صحابہؓ کی روشن ترین مثال "بیعت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پر صحابہ کرامؓ کا اتفاق و اجماع ہے چنانچہ اتفاق اُمت منکر خلافت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا فر ہے۔ باقی عدم اتفاق کی صورت میں بھی چونکہ صحابی کے قول اور فتوے کا مدار بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی نہ کسی حدیث پر ہی ہوتا ہے اگرچہ دوسرے صحابہ نے کسی بھی وجہ سے اُس حدیث پر عمل نہ کیا ہو یا وہ حدیث ان کو نہ پہنچی ہو اس لئے اُس کا اقتداء بھی حقیقت اجماع سنت رسول اور موجب ہدایت ہے۔

اور عزت طر فاروق رضی اللہ عنہ کی روایت کردہ مذکورہ ذیل حدیث قدسی سے تو معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو مذکورہ بالا شریعت اور منصب "اقتداء اللہ تعالیٰ شانہ" کی جانب سے عطا ہوا ہے۔

اللہ عزوجل میرے صحابی ستاروں کا اندازہ نیاک وضیا پاشا میں پس ان میں سے جس کی بھی تم پیروی کرے گے ہدایت پاؤ گے۔

روى الخطيب بسنده عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت ربي فيما اختلف فيه اصحابي من بعدى فادعى الله الى ياحمران اصحاب بلخ عندى بمنزلة النجوم فى السماء بعضها اضواء من بعد (والكل نوراً مشكوكاً) فمن اخذ بشئ مما هم عليه من اختلاف فهم فهو عندى على هدى
 آفایۃ الخطیب البغدادی ص ۳۸

خطیب بغدادی (متوفی ۴۵۰ھ) نے کتاب کفایہ میں ص ۴۸ پر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے اپنی وفات کے بعد صحابہ کے اختلافات کے تعلق دریافت کیا تو میرے رب نے میرے پاس جی بھیجی کہ: اے محمد تمہارے صحابی ہمارے نزدیک آسمان کے روشن اور دنیا جی پاش تاروں کی مانند ہیں، بعضی بعض سے زیادہ روشنی میں ہیں۔ (اور نور تو ہر ایک کے لئے ہے) لہذا ان کے درمیان مختلف فیہ امور میں جو شخص ان میں سے کسی کا قول بھی اختیار کرے گا وہ میرے نزدیک ہدایت پر ہے۔

اسی لئے امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا تو اصول یہ ہے کہ مجتہد کے لئے خروج عن مذاہب الصحابہ جائز نہیں یعنی غیر منصوص، اور صحابہ میں مختلف فیہ مسائل میں تمام صحابہ کے اقوال و مذاہب کو یکسر ترک کر دینا اور اپنے اجتہاد و قیاس پر عمل کرنا جائز نہیں ہاں یہ اختیار ہے کہ ان میں سے جس صحابی کے قول اور مذہب کو زیادہ صحیح اور اقرب الی القیاس پائے اس کو ترجیح دے اور اختیار کر لے یہی مطلب ہے امام صاحب کے مشہور و معروف مقولہ کا :

ما جاءنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلنا على المراسم والعين وما جانا عن اصحابه رحمهم الله اختارنا منه ولم نخرج عن قولهم وما جاءنا عن التابعين فلهم سجال ونحن رجال اخرنا عن عبد البر

جو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمارے پاس آئے گی ہم اسے سونکھوں پر قبول کریں گے اور جو آثار صحابہ رحمہم اللہ کے ہمارے سامنے آئیں گے ہم ان میں سے کسی ایک قول کو ترجیح دے کر اختیار کریں گے اور ان کے اقوال سے باہر نہیں نکلیں گے (یعنی ان سب کو چھوڑ کر اپنی رائے اور قیاس کو اختیار کریں) ایسا نہیں کریں گے، اور جو اقوال تابعین کے ہمارے سامنے آئیں گے تو وہ بھی مردود ہیں اور ہم بھی

فی الانتقاء ص ۴۲) باسانید انہوں نے اجتہاد کیا ہے ہم بھی اجتہاد کریں گے (مختلفہ)
چونکہ امام صاحب خود بھی تابعین میں سے ہیں

حافظ ابن عبد البر نے اپنی کتاب الانتقاء ص ۴۲ پر مختلف اسانید کے ساتھ اس مقولہ کو امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے۔

صحابہ کرام کی تعدیل و تزکیہ قرآن کریم کی مندرجہ ذیل آیت میں خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

محمد رسول اللہ والذین معہ اشدا علی الکفاری

محمد اللہ کے رسول ہیں اور جو ان کے ساتھ ہیں وہ کفار

کے حق میں بہت سخت اور آپس ایک دوسرے پر

بغایت مہربان ہیں تم ان کو رکوع اور سجدہ کرتے

رجاء میں ملحقہ تراہم ہو گئے

(مناز پڑھتے) دیکھو گے (یہی ان کا شعار ہے) ان کا

سجدہ ایتغون فضلا من

مطلوب اللہ کا فضل اور اس کی خوشنودی ہے ان کی

اللہ ورضوانا سیما ہم نے

وجوہہ من اتوا السجود (ص ۴۲) شناخت ان کے چہروں پر سجدوں کے نشان (ظاہر ہیں

بہر حال قرآن وحدیث کی مذکورہ بالا نصوص کی بنا پر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے

اجتہادات و آراء اُمت کے لئے سرچشمہ ہدایت اور واجب الاتبات ہیں اسی لئے شریعت کی اصطلاح

میں ان پر بھی سنت کے لفظ کا اطلاق کیا گیا ہے مگر بہت کم اور خال خال

ائمہ مجتہدین میں سے صرف امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک ہے کہ چونکہ مدینہ

سنت اہل مدینہ علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دار ہجرت اور مہبط وحی الہی ہے اور

بیشتر احکام شرعیہ کی تشریع اور نفاذ مدینہ سے ہی ہوا ہے اور اہل مدینہ ہی ان احکام کے سب سے

پہلے مخاطب اور ان پر سب سے پہلے عمل کرنے والے ہیں اس لئے اہل مدینہ کا تعامل بھی مستقل،

حجت شرعیہ اور سنت کا مصداق ہے یعنی کسی امر کا مدینہ میں معمول بہ ہونا اس کی دلیل ہے کہ وہ

سنت رسول اللہ ہے اور توارث و تعامل کی بنا پر حدیث مشہور کے حکم میں ہے اسی لئے وہ اس

لحدیب کریم بن ثابت رضی اللہ عنہما کی قول کو سعید بن مسیب نے "سنت" سے تعبیر کیا جب کہ ربیعہ نے ان سے اُڑش اربعین

المرأة (عورت کی انگلیوں کی دیت) کے متعلق دریافت کیا اور کہا کہ انہا السنة یا بنی انہی، معانی انا انظر الی

ص ۴۲) اب سنتہ المجلس فی الصلوۃ۔

کے مقابلہ پر کسی بھی صحیح خبر واحد کے ترک کر دینے کو جائز سمجھتے ہیں چنانچہ وہ خود اپنی کتاب موطا میں — جو حدیثیں نہیں بلکہ مالکی کی سب سے پہلی مدون کتاب ہے — حدیث صحیحہ کو روایت کرتے ہیں مگر اس پر عمل نہیں کرتے اور اس کے مقابلہ پر تعالٰیٰ اہل مدینہ کو اختیار کرتے ہیں اور فرماتے ہیں۔
وهو السنة عندنا اسی لئے جتنی کثرت سے لفظ سنت موطا میں استعمال ہوا ہے اور کسی بھی محدث یا امام مجتہد کی کتاب میں آپ کو نہ ملے گا اس لئے کہ کوئی بھی امام مجتہد اپنے اجتہاد یا اپنے اہل ملک کے "تعالٰیٰ کو سنت نہیں کہتا۔"

مگر امام مالک اسی کے ساتھ ساتھ اس منزلت کو عرف مدینہ اور اہل مدینہ کی خصوصیت قرار دیتے ہیں اور کسی بھی اسلامی مرکز مثلاً اہل شام، اہل عراق، اہل مصر حتیٰ کہ اہل مکہ کے تعالٰیٰ کو بھی حجت نہیں مانتے (ملاحظہ فرمائیے مکتوب امام مالک بنام امام لیث بن سعد امام معمر از الہزہرہ کی کتاب مالک)

بہر حال یہ صرف امام مالک کی رائے اور انہی کا مسلک ہے امام مجتہدین میں سے بجز امام اوزاعی کے — کہ وہ بھی تعالٰیٰ اہل شام و حجاز کو حجت مانتے ہیں — اور کوئی ان کا منہ نہیں چنانچہ ان کے جمیع امام لیث بن سعد نے (جو مجتہد مصر ہیں) اور امام شافعی (امام حجاز) نے جو ان کے ارشد تلامذہ ہیں سے ہیں بڑی سختی سے اس کی مخالفت بلکہ تردید کی ہے (ملاحظہ فرمائیے امام شافعی کی کتاب الرسالة اور کتاب الام نیز مکتوب امام لیث بنام امام مالک)

تعالٰیٰ اہل مدینہ کے حجت ہونے اور اس کے لئے لفظ "سنت" استعمال کرنے کی دلیل کا حاصل یہ ہے کہ تعالٰیٰ اہل مدینہ چونکہ بطور توارث سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر مبنی ہوتا ہے اس لئے وہ ایک طرح سے سنت رسول اللہ کی حکایت اور بیان سکوتی ہے اور جب ایک صحابی کے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کذا وفعل کذا کی بنا پر اس کو سنت کہا جاتا ہے حالانکہ وہ خبر واحد ہے تو اہل مدینہ جو ہر زمانہ میں ایک جماعت کثیر اور جم غفیر ہوئے ہیں ان کے اس تعالٰیٰ اور سکوتی بیان کو سنت کیوں نہ کہا جائے۔ درحقیقت یہ تعالٰیٰ حدیث مستفیض اور خبر مشہور کے حکم میں ہے۔ اسی لئے امام مالک موطا میں تعالٰیٰ مدینہ کے لئے کثرت سے وہو السنة عندنا اور ہکذا السنۃ عندنا کے الفاظ استعمال کرتے ہیں اور جس مسئلہ میں علماء و فقہاء اہل مدینہ متفق ہوئے ہیں وہ ان

دہوا الامرا المجمع علیہ عندا کے لفظ ظلاتے ہیں۔

امام مالکؒ کے اس استدلال سے یہ ظنی طور پر واضح ہے کہ وہ نہ سنت کے شرعی معنی میں کوئی تصریح کرتے ہیں اور نہ سنت کے اس کے نزدیک وہ مفہوم ہیں بلکہ ان کے نزدیک بھی سنت کا مفہوم مصداق سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اور کچھ نہیں وہ صرف تعادل ہی مدینہ کو کتابت سنت قرار دے کر جس طرح ہم ایک حدیث اور خبر واحد کو سنت کہتے ہیں اسی طرح وہ اس تعادل کو سنت کہتے ہیں اور جس مسئلہ میں اہل مدینہ کا اتفاق و اجماع ہوتا ہے اس کو وہ الامرا المجمع علیہ عندنا کہتے ہیں یعنی اس متفق علیہ تعادل کو اجماع سے تعبیر کرتے ہیں (مراجعت کیجئے الدیباچ المذہب ص ۵) اور جب امام مالکؒ اپنے زمانے کے دیگر مکاتب و بلاد اسلامیہ کے تعادل کو حجت اور سنت کہنے کے لئے تیار نہیں تو موطا میں ان کے لفظ سنت یا الامرا المجمع علیہ کو دیکھ کر آج تیرہ سو برس بعد کسی شخص کا "عامۃ المسلمین" یا "جمہور مسلمین" کے تعادل کو سنت کہنا اور حجت ماننا، قابل کی کوتاہ نظری اور محدثین و مجتہدین کے علوم سے نادانیت و بے خبری کی دلیل ہے۔ انسان جب اپنے دائرہ سے باہر قدم رکھتا ہے تو ایسی ہی ٹھوکریں کھاتا ہے

بہ حال جمہور مجتہدین تعادل کو سنت کا مصداق انجبت ہونے کے لئے ہرگز تیار نہیں ملاحظہ فرمائیے امام شافعیؒ کی کتاب الام، الرسالة اور قاضی ابوریسفؒ کی کتاب الرضی سیر الافعالی

مشہور و معروف حدیث، "انزاق امت" مختلف الفاظ اور مختلف
اہل السنۃ والجماعت فرق (اسانید) سے چودہ صحابہ کرام سے مروی ہے اس حدیث میں "فرقنا جمیعہ" (نجات پانے والا فرق) کا مصداق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ما انا علیہ واصحابی بیان فرمایا ہے، ما انا علیہ کا مصداق "سنت رسول اللہ" ہے اور ما علیہ اصحابی کا مصداق ہے "تعادل صحابہ"۔ اس لئے ما انا علیہ واصحابی کا مصداق وہی جماعت ہو سکتی ہے جو سنت رسول اللہ اور تعادل صحابہ کو حجت اور واجب اتباع مانتی ہو۔

قرن اول کے وسط سے ہی خوارج، روافض اور غالی شیعہ وغیرہ گمراہ ذہنوں کی ریشہ دوانیاں اور فتنہ سامانیاں ایک طرف محاذ جنگ پر مسلمانوں کے ساتھ قتل و قتال اور خونریزی کی شکل میں دوسری طرف میدان مباحثہ و مناظرہ میں علما و محقق کے ساتھ مناظروں اور مجادلوں کی شکل میں

دعا ہونے اور زور پکڑنے لگی تھیں اس لئے اہل حق نے اُمت کے اس "سواد اعظم" کے لئے جو ان فرقہ رائے سے دونوں محاذوں پر دست و گریباں اور ان کے استیصال و بکسج کئی میں مصروف تھا "اہل السنۃ والجماعت" کا نام بطور اصطلاح استعمال کرتا شروع کر دیا۔

اس لئے کہ خوارج تو واقعہً حکیم (ثالث کا فیصلہ مان لینے) کی بنا پر تمام صحابہ اور عام مسلمانوں کو اسلام سے خارج اور کافر قرار دے چکے تھے۔ کافر کی روایت قبول کرنے کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔ لہذا خوارج نے سرے سے سنت اور حدیث رسول اللہ کی حجیت اور جماعت صحابہ کے ایمان و اسلام سے انکار کر دیا۔ واقعاً اور غالی شیعہ بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خلافت سے محروم کر دینے پر بجز ائمہ اہلبیت کے باقی تمام صحابہ کو غاصب، خائن اور فاسق قرار دے چکے تھے۔ اور کسی راوی کی حدیث کے معتزلہ مقبول ہونے کی پہلی شرط راوی کی عدالت ہے۔ فاسق مجاہر کی شہادت و روایت باتفاق اُمت مردود ہے لہذا انہوں نے بھی علاوہ ائمہ اہل بیت کے باقی تمام صحابہ کی عدالت و دیانت اور ان کی روایت کی حجیت سے انکار کر دیا۔ اسلام کی تاریخ میں سنت رسول اللہ اور جماعت صحابہ کی دیانت و عدالت کا سب سے پہلے انکار کرنے والے یہی دو فرقے ہیں۔ معتزلہ بھی چونکہ مرکب گناہ کبیرہ مسلمان کو اسلام سے خارج کہنے میں خوارج کے ہمنوا ہیں اس لئے اُن تمام احادیث کی صحت سے انکار کرنا ان کے لئے بھی ناگزیر تھا جو ان کے معتقدات کے خلاف ہیں خصوصاً گنہگاروں کی مغفرت اور شفاعت کی احادیث، اس لئے انہوں نے بھی سرے سے احادیث و اخبارِ احاد کی حجیت سے انکار کر دینے میں ہی عافیت سمجھی۔ معتزلہ کے مد مقابل اور حریف نہ سخت مرجئہ ہیں جو صرف ایمان کو نجات کے لئے کافی سمجھتے ہیں ان کا کہنا ہے کلا یضم مع الایمان معصیۃ کما لا ینفع مع الکفر طاعة۔ اس لئے وہ اُن تمام احادیث کے انکار پر مجبور ہوئے جو ترک اعمالِ صالحہ پر وعید اور عذابِ جہنم کی خبر دیتی ہیں۔ غرض تمام فرقہ رائے آپس میں ایک دوسرے سے شدید ترین اختلافات کے باوجود عموماً حدیث رسول اللہ اور عدالت و دیانت جماعت صحابہ کے انکار پر سب متفق تھے ان کے مقابلہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی کے مطابق۔

لا یزال طائفة من امتی یقاتلون یرئی اُمت میں ایک جماعت ہمیشہ حق کی حمایت میں

علی الحق ناھمین الی یوم القیامۃ
 (آخر حجہ مسلمہ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ) ^(۷)
 وایضا قال یحل هذا العلم من کل
 خلف عدولہ ینفون عنہ تحقیف
 الغالین وانتحال المبطلین وبقاویل
 الجاہلین (آخر جالبینی فی المدخل من)
 جنگ کرتی رہے گی قیامت تک باقی اور نمایاں رہیں گی
 نیز حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہر آنے والی
 نسل کے لئے عالم اس علم دین کے حامل اور علم دار بننے
 میں گئے غالی گراہوں کی تحریفوں، باطل پرستوں کی
 کی افزائش و دانیوں اور جاہلوں کی نادانیوں کی تردید
 و بوجہ کئی کہتے رہیں گے (قیامت تک)

علماء حق اور امت کا سوا داعظم تھا تو آپس میں فردعی اور جزوی اختلافات کے باوجود سنت
 رسول اللہ کی حجیت اور جماعت صحابہ کی عدالت و دیانت پر متفق و متحد تھا خواہ محدثین اور اہل ظاہر ہوں
 خواہ مجتہدین و فقہاء خواہ شاعر ہوں خواہ ماتریدیہ، سب اس پر متفق تھے : السنۃ حجة شرعیۃ
 والصحابة کلہم عدول : اسی لئے امت نے ان کو "اہل السنۃ والجماعت" کے نام سے یاد کیا۔
 خصوصاً جب تیسری صدی کے اخیر میں امام ابو الحسن اشعری نے معتزلہ سے علیحدگی اختیار
 کر کے ان کی سرکوبی کا بیڑا اٹھایا تو انہوں نے اپنی جماعت کا نام "اہل السنۃ والجماعت" رکھا
 اور اس وقت سے اس نام نے اہل حق اور موافعاظم کے لئے ایک شائع فایض اور مقبول اصطلاح
 کی حیثیت اختیار کر لی چنانچہ دستور العلماء کے مصنف عبد اللہ بنی احمد نگر کی اس لفظ کے تحت
 لکھتے ہیں :

اعلم ان الامام الاشعری رحمہ اللہ
 لما ترک مذہب استاذک ابی علی الجبائی
 واشتغل ہو من تبعہ بابطال رای
 المعتزلۃ واثبات ماوردت به السنۃ
 ومضی علیہ الجماعۃ فسموا انفسہم
 اهل السنۃ والجماعۃ۔
 واضح ہو کہ جب امام ابو الحسن اشعری نے اپنے استاد اہل
 جبائی امام الاعترل کا مذہب ترک کیا اور خود ان
 کے متبعین معتزلہ کے عقائد کے ابطال و تردید اور اس کے
 مقابلہ پر عقائد ثابتہ السنۃ اور معتقدات صحابہ کے اثبات
 و اجماع کے لئے کمر بستہ ہوئے تو انہوں نے اپنی جماعت
 کا نام "اہل السنۃ والجماعت" قرار دیا

لفظ سنت کے تمام مذکورہ بالا استعمالات کا جائزہ لینے سے یہ حقیقت واضح ہوتی
 ہے کہ لفظ "سنت" کے حقیقی معنی شریعت کی اصطلاح میں صرف سنت رسول اللہ

تستقیح و تجزیہ

کے ہیں، سنت خلفاء راشدین نفس شارع علیہ النسوة و اسلام کی بنا پر اس میں داخل ہے اور اسی معنی کے اعتبار سے سنت حجت اور ماخذ احکام شرعیہ ہے اس کے علاوہ جہاں بھی یہ لفظ استعمال ہوا ہے خواہ قرآن و حدیث میں ہو خواہ کسی امام مجتہد کے کلام میں وہ قوتی اور تجویز پر مبنی ہے، ایسے سنت رسول اللہ سے کسی ادنیٰ مناسبت، یا تلبست (تعلق) کی بنا پر سنت کہہ دیا گیا ہے یا لغوی معنی میں استعمال ہوا ہے نہ وہ سنت کے حقیقی معنی ہیں اور نہ حجت شرعیہ۔

تمام صحابہ، تابعین، ائمہ مجتہدین، محدثین، فقہاء، اصولیین، متکلمین، موعظین
اجماع امت | ارباب سیرت و لغت غرض جملہ طبقات اہل علم اس پر متفق ہیں اور ان کی تعاینف اس پر شاہد ہیں کہ شریعت کی اصطلاح میں جیسے کتاب کے معنی صرف کتاب اللہ اور قرآن کے ہیں اسی طرح سنت کے معنی صرف سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں اور یہی سنت حجت شرعیہ اور کتاب اللہ کے بعد دوسرا ماخذ احکام شرعیہ ہے۔

ایسی صورت میں اسلام کے ابتدائی عہد میں
ایک نئی مگر انتہائی خطرناک دریافت | سنت کے دو مفہوم اور معنی قرار دینا ایک
 سنت رسول اللہ و دوسرے عامۃ المسلمین کی سنت یعنی "مسلمانوں کی رائے عامہ" یا "جمہور امت کی رائے"، اور اس کو احکام شرعیہ کا ماخذ قرار دینا جو دھوڑی صدی کی ایک نئی مگر بچہ خطرناک "دریافت" ہے اور دین کی بنیادوں میں زبردست رخسہ اندازی۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ آج ہر کس و ناکس خود کو مجتہد سمجھتا ہے اور فقہ اسلامی کی از سر نو تدوین اور تجدید کا نعرہ لگا رہا ہے اور نہایت مبہاک کے ساتھ حرام کو حلال، حلال کو حرام کرنے میں مصروف ہے العیاذ باللہ

اگر اس وقت علماء امت نے متفق و متحد ہو کر امام شافعی رحمۃ اللہ
علماء امت کا فرض | علیہ کی طرح پوری قوت کے ساتھ اس (نام نہاد) فکر اسلامی کے دھارے کی آڑ اور دانی، (اور بے راہ روی) کو روکنے کے لئے کامیاب مداخلت نہ کی، اور احکام سنت اور حفاظت جمیع حدیث کا "مضبوط بند" نہ باندھا تو اس لادینی دودھ میں "اسلامی قانون بننے کی بنیادیں" (خاکم بدہن) یقیناً اس طوفان بے تمیزی میں بہہ جائیں گی مگر دین اسلام اسی طرح بلکہ اس سے بدرجہا زیادہ تشست و انتشار اور فروضویت (اندر کی) کا نشانہ بن جائیگا جیسے

امام شافعی علیہ الرحمہ کے عہد میں بن گیا تھا۔ آزمودہ را آزمودن جہل است۔

”جدتِ فکرہ اور تخلیقِ افکار نو“ بالفاظ دیگر ”فکرِ اسلامی کی آزادروانی“ ”استحکامِ دین“ اور فقہِ اسلامی کی استواری کی تباہ کن دشمن ہے اور اسے نو تدوین فقہِ اسلامی اور تجدیدِ فقہ کا نعرہ لگانے والے دانستہ یا نادانستہ طور پر دین کے ”خانہ برانداز دشمن“ ہیں اور اسلام کے لئے ہمارے استین ”کام صدق ہیں۔“

اکابر علماء امت اور محققین علماء دین نے جن فقہی مسائل ایک غلط فہمی یا تبلیس کا ازالہ میں غور و فکر کی ضرورت کا اظہار فرمایا ہے وہ فقہ کی اصطلاح میں ”حوادث“ و ”نوازل“ کہلاتے ہیں یعنی وہ فردی اور جزوی مسائل جو نہ کتاب و سنت میں منصوص ہیں اور نہ ائمہ مجتہدین اور فقہاءِ اُمت کے زمانے میں موجود تھے بلکہ وہ صرف عہدِ حاضر اور اس صنعتی ترقی کے دور بلکہ مغربی تہذیب و معاشرت کے عروج و استیلاء کی پیداوار ہیں ان پر غور و فکر اور استنباطِ احکام کی اجازت شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مذکورہ ذیل شرائط کے ساتھ دی ہے :-

عن علی رضی اللہ عنہ قال قلت	حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے عرض کیا
یا رسول اللہ! اخذزل بنا امر لم	یا رسول اللہ جب ہمارے سامنے کوئی ایسا مسئلہ آئے
لیکن فیہ بیان لامر ولا نھی، فما	جس کے متعلق کوئی واضح بیان (نفس کتاب و سنت) موجود
تامرنی فیہ؟ قال: شاوروا الفقہاء	نہ ہونا ہم جو نہ نہی (نہ حکم ہونا نہ مخالفت) تو ایسے مسئلہ کے متعلق
والعابدین ولا تمضوا فیہ سہامی	آپ ہمیں کیا حکم فرماتے ہیں (ہم کیا کریں) رسول اللہ صلی اللہ
خاصۃ (رعاء البطرانی فی الکبریٰ والاوسا	علیہ وسلم نے فرمایا ایسے مسئلے میں تم فقہاء اور اربابِ دین و
ومحمدا لہی فی مجمع الزوائد)	تقوی سے رجوع کرو اور کسی سبھی شخصی رائے پر تکیہ نہ کرو۔
فرمان نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مطابق حوادث و نوازل میں اجتہاد کے لئے حسبِ ذیل شرائط	
فرضی ہیں۔	

۱۔ صرف ایسے مسائل میں اجتہاد کی ضرورت ہے جن میں (کوئی نفس صریح نہ ہو) نہ رسول اللہ کی کوئی سنت (حدیث) ہو نہ وحی (الہامیت قرآن) ہو۔

- ۲۔ ایسے مسائل کا فیصلہ لایہی طور پر جماعت علماء کے مشورہ سے کیا جائے نہ کہ شخصی رائے سے۔
 ۳۔ اس جماعت کے اراکین میں دو وصف ضرور ہونے چاہئیں ایک تنفع فی الدین دوسرے تقویٰ و عبادت گذاری۔

مذکورہ بالا شرائط کے خلاف جو بھی اسلامی قانون بنے گا یا مردوجہ قانون کو کتاب و سنت کے مطابق جو بھی اصلاح و ترمیم کی جائے گی خود کسی فرد یا حد کی جانب سے ہو خواہ کسی ادارہ کی جانب سے، نہ وہ اسلامی قانون ہو گا نہ ہی دستور پاکستان کی مشہور و معروف دفعہ: "پاکستان کا قانون کتاب و سنت پر مبنی ہو گا" کے مطابق پاکستان کا اسلامی قانون کہلا سکے گا۔

غرض مذکورہ بالا تجد پسند بلکہ مغرب زدہ طبقہ اندر راہے لبیس آئے دن ان اکابر علماء کی مذکورہ تصریح و تحدید کو نظر انداز کر کے اپنی تائید میں ان بزرگان دین کے اقوال پیش کرتا اور حوالے دیتا رہتا ہے کہ: "دیکھو فلاں بزرگ عالم دین بھی تجدید فقہ کی ضرورت کو تسلیم کرتے ہیں"۔ یہ محض دھوکا اور فریب ہے۔ ان بزرگوں کے مکمل بیانات کی مراجعت اس فریب کا پردہ چاک کرنے کے لئے بہت کافی ہے۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ اس لا دینی ممالک اسلامیہ کی نظیریں اور ان کی حقیقت | عہد کے اسلامی ممالک اور ان کی آئاد

حکومتیں یورپین اقوام کی صنعتی اور اقتصادی ترقیات سے اور مغربی ثقافت و معاشرت کی جلیوہ ریز یوں اور سحر کاد یوں سے مغرب و مسحور ہونے میں، کہتے "مغرب زدگی" میں، بالائے ملک سے بہت تیز رو (فاروڈ) اور منزلوں آگے بڑھی ہوئی ہیں، ان ممالک میں مذہبی اور دیندار طبقہ بے بس یا بے حس تھا اور یہ تجد و پسند طبقہ برسر اقتدار اور خود مختار، اس لئے وہ دین اسلام کے عمل جراحی (پوسٹ مارٹم) سے اور دین کا نام لیکر دین کو مسخ کرنے کے "فرض" سے ہمارے ملک کے متجددین و متفرغین سے بہت پہلے فارغ ہو چکے ہیں، ان کے مرتب کردہ نام نہاد اسلامی قانون ہمارے سامنے ہیں، کوئی بھی صاحب بصیرت عالم دین اگر صرف ان مدونین کے تدوین کردہ قانون کے "ماخذوں" اور تمہیدی بیانات کا نظر ناثر جائزہ لے تو درویش کی طرح اس پر فاضل ہو جائے گا کہ اسلامی قانون میں یہ قطعاً برید و یو۔ بین مالک کے رائج الوقت قانونوں سے مطابقت پیدا کرنے اور دین

کی گرفت سے آزاد ہونے کے لئے کی گئی ہے اعاذنا اللہ منہ۔

یہی وجہ ہے کہ ہمارے ملک کا یہ دشمن دین و ایمان طبعہ دیندار عوام کو گمراہ کرنے، دھوکہ دینے اور علماء دین کو ان کی نظروں سے گرانے اور بغاوت پر آمادہ کرنے کی غرض سے کبھی ترکی کے قانون کا حوالہ دیتا ہے اور کبھی مصر و شام و عراق کے قانون کا۔ لیکن ہمیں یقین ہے کہ اگر علماء امت نے اس پر فتنہ دور میں پوری قوت کے ساتھ متفق و متحد ہو کر اس فتنہ کا مقابلہ کیا اور ان کے صبر و استقامت اور ثبات و استقلال میں فرق نہ آیا اور اعجاب کل ذی ہر ای بوا یہ کی لعنت سے پاک و آزاد ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حسب ذیل وصیت پر قائم رہے تو ان کو ضرور کامیابی حاصل ہوگی۔

فانه من يعيش بعدى فسيورى
اختلاف كثير افعليكم بسنتي وسنة
الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا
بها وعضوا عليها بالنواجذ
(اخر جواد اود)

بس بیشک میرے بعد جو لوگ زندہ رہیں گے وہ کفر سے
اختلافات دیکھیں گے (یہاں ایسے اختلاف کے وقت تم لازم
کر لینا اپنے اوپر میری سنت کو اور ہدایت یافتہ خلفاء راشدین
کی سنت کو اس کو مضبوطی کے ساتھ تھام لینا اور دانتوں
سے پکڑ لینا۔)

تمسك بالكتاب والسنة - وہ جہاں اللہ المتین - ہے کہ اسکو مضبوطی کے ساتھ اگر پکڑے رہے تو
یقیناً اللہ تعالیٰ کی نصرت و حمایت اور فتح مبین انشاء اللہ ان کو حاصل ہوگی کہ ان کو کم از کم نہ آخرت کی
مسئولیت سے فروز پرچ جائیں گے۔ اللہ تعالیٰ کا وعدہ یہ ہے۔

والذين جاهدوا فينا لنهدينهم
سبلنا ان الله مع المحسنين
(عنکبوت آفری آیت)

جو لوگ لڑیں اور ہمیں شقتیں برداشت کرتے ہیں ہم ان کو اپنے
راستے فرار دیکھائیں گے اور بیشک اللہ ایسے فاضلین کے
ساتھ ہے۔

مسئولیت یہ ہے :-

ولدينها هم الربيبون والنجباء من
قوتهم الاثم والكلثم اسحت لبس
ما كانوا يصنعون (مکہ ۱۱)

کیوں نہیں منع کرتے ان کو اللہ والے اور علماء گناہ
کی بات کہنے اور زیادہ کھانے سے، بہت ہی برا کام کر رہے
تھے وہ۔

واللہ موفق وھو انھادی الی الصراط المستقیم۔

باب دوم

سنت کا مصداق قرآن حکیم میں

آیت کریمہ نمبر (۱) اما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله ان الله شديد العقاب
(ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم)

کے ادا کرو، نواہی

قرآن حکیم میں "سنت" کا مصداق اور تشابہ احکام اسلامی — اسلامی قانون سازی — میں اُس کا مرتبہ و مقام معلوم کرنے کے لئے اب ہم قرآن حکیم کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ یہی ہمارا اصل "موضوع" ہے۔

قرآن کریم نے زیر بحث سنت کے لئے لفظ "سنت" کے بجائے اُس سے زیادہ بلیغ اور جامع لفظ اسوۃ حسنہ استعمال فرمایا ہے سورہ احزاب میں اللہ تعالیٰ شانہ فرماتے ہیں:

ولکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ
اور تمہارے لئے اللہ کے رسول (کی ذات مقدسہ،
میں بہترین نمونہ موجود) ہے (یعنی) اُس شخص کے لئے
الفرخ و ذکر اللہ کثیرا
جو اللہ اور یوم آخرے ڈرتا ہے اور کثرت سے اللہ کو یاد کرتا ہے۔

(احزاب رکوع ۳)

اس لئے کہ "اسوۃ" کے معنی از روئے لغت مایتاؤسی بہ ہیں (جس کی پیروی کی جائے) یعنی "پیروی کیا جانا" لہذا اس کے مفہوم میں داخل ہے علاوہ ازیں اسوۃ از روئے لغت اسوۃ حسنۃ کو ہی کہتے ہیں اسوۃ سیئہ کے لئے اسوۃ کا لفظ لغت عربی میں کہیں استعمال نہیں ہوا۔ اس لحاظ سے اسوۃ کے ساتھ حسنۃ کا اضافہ عند اللہ اس کے استحسان کی تصریح اور مزید تاکید کے لئے ہے۔ اسی لئے اللہ جل شانہ نے اپنے نبی معصوم صلی اللہ علیہ وسلم کی

”سنت“ کے لئے اسوۂ حسنۃ کا لفظ استعمال فرمایا تاکہ استحسان کے ساتھ ساتھ وجوب اتباع کی طرف بھی اشارہ ہو جائے اور دعویٰ مع دلیل، کا مصداق بن جائے واللہ اعلم بمصراۃ۔ مزید تفصیل آیت مذکورہ بالا کے ذیل میں انشاء اللہ آپ ملاحظہ فرمائیں گے۔

قرآن حکیم نے دوسرا لفظ اس زیر بحث سنت کے لئے حکمتۃ استعمال فرمایا ہے ارشاد ہے:
وانزل اللہ الیک الكتاب والحکمۃ اور (اسے نبی) اللہ نے تم پر کتاب نازل فرمائی اور حکمت،
وعلمک ما لم تکن تعلم وکان فضل اللہ تم کو وہ کچھ سکھایا جو تم نہیں جانتے تھے اور فضل اللہ علیکم عظیم۔ (الفراعۃ)

تھارے اوپر اللہ کا بہت بڑا فضل ہے۔
اگر سنت کی حجت کی طرف بھی اشارہ ہو جائے جس کی تفصیل آپ مذکورہ بالا آیت کے ذیل میں انشاء اللہ ملاحظہ فرمائیں گے۔

لیکن اس سنت کا مدلول و مصداق اور اس کا حکم معلوم کرنے کے لئے ہم نے اصولی طور پر قرآن کریم کی دس آیات انتخاب کی ہیں جن میں سے مندرجہ ذیل آیت کریمہ اس سلسلہ میں سب سے زیادہ قوی اور محکم دلیل و حجت ہے۔ اللہ تعالیٰ سورۃ حشر میں ارشاد فرماتے ہیں:

وما اناکم الرسول فخذوا وما نهاکم عنہ فانتهوا واتقوا اللہ فان اللہ شدید العقاب
اور جو لائے تھارے پاس (اللہ کا) رسول اسکو لیں اور جس سے تم کو منع کرے اس سے باز ہو اور (رسول) کی نافرمانی کرنے میں: اللہ سے ڈرو۔ سنے کہ اللہ کی سزا (عقاب) بہت شدید: ہوتی ہے (حشر ۱)

اس آیت کریمہ میں ما اناکم الرسول کا معنی ہے کہ میں تم کو رسول بنا کر بھیج رہا ہوں اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام تر اوامر و نہی کا مجموعہ، ما اتی بہ الرسول اور سنت الرسول کا مصداق ہو خواہ آپ نے صراحتاً کسی امر معروف کا حکم دیا ہو اور امر منکر سے منع فرمایا ہو خواہ کسی فعل کے مشاہدہ یا علم میں آنے کے بعد اس پر ”سکوت“ فرمایا ہو۔ جس کو محدثین اور علم اصول حدیث کی اصطلاح میں تقریر کہتے ہیں۔ اور میں اکتہ بیان سکوتی۔ کہنا مناسب ہے۔ نیز وہ لہذا ہم نے ان دس آیات کے کوہار استدلال قرار دیا ہے۔ فقہی آیات و احادیث یا آثار صحابہ و اقوال مفسرین کا تذکرہ ان آیات کی تفسیر و تشریح کی غرض سے بعنوان تذکرہ و ثبوت کیا گیا ہے۔ ۱۰

ادامہ و خواہی خواہ قرآن کریم میں مراعات مذکور ہوں، خواہ قرآن سے مستنبط ہوں خواہ قرآن میں بالکل مذکور نہ ہوں بلکہ وحی غیر متلو (وحی خفی) کے ذریعہ آپ نے امت کو بتلائے ہوں اور خواہ کتاب (قرآن) اور سنت (وحی غیر متلو) میں صریح حکم خداوندی نہ ہونے یا اختیار دیئے جانے پر آپ نے خود یا بشورہ صحابہ اجتہاد کیا ہوا و اللہ تعالیٰ کی جانب سے اس کے خلاف کوئی "تنبیہ" نہ کی گئی ہو۔ نیز وہ ادامہ و خواہی خواہ کسائن و قولاً ہوں خواہ فعلاً و عملاً، یعنی بغیر عن تعلیم امت آپ نے ان پر عمل کر کے دکھلایا ہو۔ یہ تمام "مجموعہ احکام" مالتی بہ الرسول اور ماجاء بہ الرسول کا مصداق ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے "اصول تشریع احکام" اور "تشریعی اختیارات" کے ذیل میں — جس کی تفصیل آیت نمبر (۶) کے تحت انشاء اللہ پڑھیں گے — خبر دی ہے:

اور وہ (نبأ تمی) ان کو معذرت (ہر شرعاً اچھے اور بھلے کام) کا حکم دیتا ہے اور منکر (ہر شرعاً بُرے اور بد کام) سے منع کرتا ہے اور طیب (پاک و عمدہ) چیزوں کو حلال کرتا ہے اور خبیث (گندی اور غلیظ) چیزوں کو حرام کرتا ہے	يَا مَرْحَمٍ بِالْمَعْرِفِ وَبِنَهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ ۚ اَلَا بِ (اعراف ۱۵)
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

۱۔ القرآن یفسر بعضہ بعضاً (قرآن کی ایک آیت دوسری آیت کی تفسیر کرتی ہے) کے اصول کے تحت سورہ اعراف کی آیت میں يَا مَرْحَمٍ بِالْمَعْرِفِ کا لفظ اس امر کی دلیل ہے کہ زیر نظر آیت سورہ حشر میں ما اتاکم کے معنی ما امرکم ہیں خواہ یہ — امر عطاء اموال سے متعلق ہو — جیسا کہ "خصوص مورد" یعنی شان نزول اور سیاق و سباق آیت کا تقاضا ہے خواہ اس کے علاوہ اور دوسرے اقوال و اعمال وغیرہ سے۔

علاوہ ازیں خود اسی آیت میں ما نہاکم عنہ فانتہوا اس امر کی قطعی دلیل ہے کہ ما اتاکم کے معنی ما امرکم ہیں نہ کہ ما عطاکم — جیسا کہ بعض مفسرین نے آیت کے شان نزول اور سیاق و سباق کو دیکھ کر جو "اموال فیئ" سے متعلق ہے ما اتاکم کے معنی ما عطاکم کئے ہیں — اس لئے کہ ما نہاکم کے مقابل ما امرکم ہی ہو سکتا ہے اگر ما اتاکم کے معنی ما عطاکم

۲۔ متقدمین میں عن حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ تفسیر منقول ہے۔

ہوتے تو اس کے مقابل ما منعکم ہوتا اس لئے کہ لغت عرب میں عطا کا مقابل منع آتا ہے۔ عطا کا مشہور معروف ادریہ ما منعکم میں وارد ہے۔ لا معطی لما منعک ولا مانع لما اعطیت۔ اور نہ ہی کے مقابل امر آتا ہے۔ جیسا کہ قدم قدم پر قرآن کریم میں آیا ہے مثلاً تَامُرُونَ بِالْمَعْرِفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ الْآیۃ وغیرہ۔ نیز فَا تَنْهَوْا میں "انتہاء" کا لفظ بھی اس امر کی دلیل ہے کہ فخذ وہا میں "اخذ" سے مراد اختیار و امتثال امر ہے اسلئے کہ انتہاء بآیات۔ ہمیشہ اعمال و اخلاق محرمہ و منہیہ سے ہوتا ہے لہذا اس کے مقابل اخذ بھی اختیار اعمال و اخلاق مرفیہ کے معنی میں ہونا چاہئے نہ کہ اخذ مال کے معنی میں۔

کبار ائمہ تفسیر نے تفسیر کی ہے کہ "خصوص مورد"۔ یعنی کسی خاص "شان نزول" یا مخصوص "سیاق و سباق" کی وجہ سے قرآن کریم کی عام آیت اور اُس کا حکم اس "مورد" کے ساتھ مخصوص نہیں ہو جاتا بلکہ وہ آیت اور اس کا حکم اپنے عموم پر باقی رہتا ہے۔ صرف اتنا ہوتا ہے کہ اس آیت کا اولین مصداق وہ "مورد" (محل) ہوتا ہے اس لحاظ سے ہم کہہ سکتے ہیں کہ جن بعض مفسرین نے ما اتاکہ کے معنی ما اعطا کہہ گئے ہیں وہ دراصل اس مورد یعنی تقسیم اموال فی "میں" ما اتاکہ کے جو معنی مراد میں لینے عطا مال وہ بتلانا چاہتے ہیں نہ کہ لفظ ما اتاکہ کے عام معنی چنانچہ بہر مفسرین ما اتاکہ کے معنی ما امر کہہ کر رہے ہیں اور اس میں شک نہیں کہ اس امر کا اولین مصداق "امر عطا مال" ہے۔

یہ تمام کاوش صرف اس لئے ہے کہ ہم قرآن کریم سے ہی ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ اس آیت کریمہ کا مصداق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اوامر و نواہی کا "مجموعہ" ہے اور ان تمام اوامروں کے لئے چنانچہ آیت کریمہ المسجد اسس علی التقویٰ اللہ کا شان نزول اتفاق مفسرین و محدثین مسجد قبا ہے مگر اس کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو صحابیوں کے اختلاف کے موقع پر مسجد نبوی کو اس کا مصداق قرار دیا۔ تفصیل کے لئے کتب تفسیر و حدیث کی مراجعت کیجئے اسے متقدمین میں سعید بن جبیر، قتادہ، عباد وغیرہ کبار تابعین سے یہی تفسیر منقول ہے ۳۵ یہیں یہ خیال برتا ہے کہ اللہ تعالیٰ خود ہی ما اتاکہ کے مقابل پر ما امر کہہ فرادیتے۔ بات صاف ہو جاتی۔ مگر حقیقت تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کلام کے اسرار و فوہی ہم تو کیا بڑی سی بڑی مقول انسان کی طرف بھی ان تک نہیں پہنچتی و ما اذیتیم من العلم الذی علیہ اس حکم الحاکمین کا فیصلہ ہے (آئی صفحہ ۵۵ پر)

سنت ہدیشی مقام

پر۔ ایمان لانا فرض ہے اور ان کا انکار کفر ہے اور ان کی مخالفت شدید ترین عذاب کا موجب ہے جیسا کہ آیت کریمہ کے ترجمہ سے ظاہر ہے۔

وَمَنْ تَوَخَّاهُ ذَاتُ مَقَدَسٍ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) نے جس کی شان میں یہ آیت نازل ہوئی ہے اس آیت کو یہ کہ مصداق اپنے تمام افعال و اقوال ہی کو قرار دیا ہے

چنانچہ مشہور محدث و مفسر حافظ ابن کثیرؒ اپنی تفسیر میں — اور ان کے علاوہ تمام مفسرین بھی — سورہ حشر کی مذکورہ بالا آیت کی تفسیر کے ذیل میں عبد اللہ ابن مسعودؓ کی واضح شدہ و مستوشمہ والی صحیحین کی حدیث — جو عنقریب آپ کے سامنے آئے گی — نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔

وَقَدْ ثَبَتَ فِي الصَّحِيحَيْنِ الْإِضَاعُ
 ابی ہریرہؓ اس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم قال: إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ
 معجمین (بخاری و مسلم) میں بھی ابو ہریرہؓ کی روایت سے
 ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب
 میں تم کو کسی بات کا حکم دوں تو تم اپنے مقدور بھر اس پر
 رقیہ حاشیہ ص ۵۵ سے آگے) آہم اتنا تو تم بھی سمجھتے ہیں کہ رسول (پیغام لانے والے) کے ساتھ ما اتاکہ (جو تمہارے
 پاس لایا) ہی صحیح ہو سکتا ہے اس لئے کہ پیغام رسالہ کا کام پیغام لانا ہی ہوتا ہے۔ پیغام تو پیغام بھیجنے والے کا ہوتا ہے
 اسی طرح "وامرؤنا ہی" تو سب اللہ تعالیٰ کے ہیں "وامرؤنا ہی" درحقیقت وہی ہے ان الحکم اللہ (ہمیں
 ہے حکم مگر اللہ کا) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو ان "وامرؤنا ہی" کے لانے والے ہی ہیں، اسی لئے صحیح مسلم کی آنے
 والی روایت میں بما جئت بہ (جو دین میں لایا ہوں) وارد ہوا ہے۔

علاوہ ازیں ما اتاکہ کے تحت وہ اموال غنیمت بھی داخل ہیں جن کا مہینہ والا "تو اللہ ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پہنچانے والے ہیں۔ اسی حقیقت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انما اماقا سم واللہ یعطی کے حقیقت افزہ کلمات میں ظاہر فرمایا ہے۔ ما امرکم اگر ہوتا تو یہ اموال ما امرکم کے تحت داخل ہوتے حالانکہ آیت کریمہ کا لاشی نزول اور اولین مصداق بنی اموال فی ہیں اور اگر ما اعطاکم فرماتے تو رسول اللہ علیہ وسلم کے لئے جوئے بقیہ تمام "وامرؤنا ہی" شریعہ — جن پر ایمان لانا صحیح مسلم کی آنے والی روایت کی بنا پر فرض ہے — اس کے تحت داخل نہ ہوتے۔ لہذا ما اتاکہ کی جگہ ما امرکم آسکتا ہے اور نہ ما اعطاکم کی جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حقیقتاً "وامرؤنا ہی" ہیں نہ "معلیٰ وہ" آپ تو مرنے والا نہ ہوئے اور پہنچانے والے ہیں اس لئے ما اتاکہ رسول فرمایا۔ اے صحیح بخاری میں ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث ان اسلاف کے ساتھ موجود ہے راقی صوفہ پر،

مل کر اور جس چیز سے منع کروں اس سے احتراز
کر دو۔

فأوامنه ما استطعتم وما نهيتكم
منه فاجتنبوه ولن يفر منكم مني

طبرانی میں اس حدیث کے الفاظ یہ ہیں

جب میں کسی چیز کا حکم دوں تو اس پر عمل کرو اور جب کسی
چیز سے منع کروں تو اس سے جہاں تک تم سے ہلکے بچو

إنا امرتكم بشئ فافعلوا فانهيكم عن
شي فاجتنبوه ما استطعتم

یہ تو صحیحین کا حال ہے امام نسائی سنن نسائی میں حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت ابن عباس سے
حسب ذیل روایت نقل کرتے ہیں۔

حضرت ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ان دونوں
نے اسی شہادت دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
توبوں، رخصتی مشکوں اور کھجور کے تنے سے بٹے ہوئے
برتنوں اور تار کو لے کر جوئے برتنوں (کے استعمال) سے
منع فرمایا (اس لئے کہ یہ شراب کشید کرنے کے مخصوص برتن
ہیں) پھر منع فرمانے کے بعد یہ آیت تلاوت فرمائی
ما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم الرسول
فاجتنبوه واما قول الله ان الله
شديد العقاب
شديد العقاب

عن ابن عمر وابن عباس انبا شهدا
على رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه نهى عن الدباء والحتم والنقيع
والمزفت ثم تلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وما اتاكم الرسول
فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا
وقوله تعالى واتقوا الله ان الله
شديد العقاب
(سنن نسائی ج ۲ ص ۳۲۸)

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۰ سے آگے)

ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا: جب تک میں تم کو کھجور دے رکھوں (اور کوئی حکم
نہ دوں) اس وقت تک تم بھی مجھے (میری حالت پر) چھوڑ دو۔
(اور بلا ضرورت کوئی سوال نہ کرو) تم سے پہلی قوموں کو بلا کہ کسی
طرف اس چیز نے کیا کہ وہ اپنے نبیوں سے کج فہم سوال کرتے
اور پھر انکی مخالفت کرتے لہذا جب میں خود تم کو کسی چیز سے منع
کریں تو اس سے بچو اور جب کسی امر کا حکم دوں تو اپنے مقتدر پھر اس پر
عمل کرو۔ ۱۱۰

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال: دعونی ما ترککم انما اهلك من کان
قبلکم سؤل الہم واختلا فہم علی انبیاء
ہم فاذا نہیتکم من شئ فاجتنبوه واذا امرتکم
بامر فافعلوا ما استطعتم
(بخاری کتاب الاعتصام بالسنة ص ۲۵۶)

ست کا شرعی مقام

یہ دونوں حدیثیں مرتج اور قطعی ثبوت ہیں اس امر کا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اوامر و نواہی، آیت زیر بحث کا مصداق ہیں اگرچہ قرآن کریم میں وہ مذکور نہ ہوں چنانچہ شراب کشید کرنے کے ان مخصوص برتنوں کے استعمال کی ممانعت قرآن کریم میں کہیں مذکور نہیں۔
 ”مصداق“ کے ساتھ ہی ”حکم“ بھی معلوم ہو گیا کہ ان اوامر و نواہی پر عمل نہ کرنا عقاب شدید کا موجب ہے۔

اسی طرح صحیح مسلم کی حسب ذیل حدیث میں اس ”مجموعہ احکام“ (اوامر و نواہی) کو باجنت بہ تعبیر کیا گیا ہے یعنی ان اوامر و نواہی کا نہ صرف اتباع ضروری ہے بلکہ ان کے برحق ہونے پر ایمان لانا بھی ضروری ہے۔

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال امرت ان اقاتل الناس حتی يشهدوا ان لا اله الا الله ويؤمنوا بى و باجنت به فاذا فعلوا ذلك عصموا منى دماءهم و اموالهم الا بحق الاسلام و حرم

حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے جنگ کرتا رہوں تا آنکہ لا الہ الا اللہ کی شہادت دیں اور مجھ پر اودان (شریعت) پر ایمان لائیں جس کو میں لایا ہوں۔ جب انہوں نے اس پر عمل کر لیا تو اپنے جان و مال کو مجھ سے بچایا (یعنی وہ مسلمان اور ان کے جان و مال محفوظ ہو گئے) بجز اسلام کے حق کے (یعنی بجز اس کے کہ

۱۔ اور جو لوگ ان پر ایمان نہ لائیں وہ واجب القتل ہیں ان کی جان و مال مباح ہے اگر لڑنے کے لئے آمادہ ہوں تو ان سے جنگ کرنا مسلمانوں پر فرض ہے چنانچہ خلیفہ اول حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے عہد میں صحابہ کرام کا سب سے پہلا اجتماع اسی آیت و حدیث کے تحت انھیں زکوٰۃ (زکوٰۃ ادا کرنے سے انکار کرنے والوں) سے جنگ کرنے پر منع ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد مسلمانوں نے سب پہلی جنگ انہی اہل الردۃ (مرتدین) اور انھیں زکوٰۃ سے انکار کرنے والوں سے لڑی۔ انکار سے انکار کر کے اسلام کو داخل اعتبار سے محفوظ و مستحکم بنایا ہے اگر آئندہ کسی بھی محمّد کو ماجاء بہ الرسول سے انکار کرنے کی جرأت نہ ہو سکے یہ تاریخی واقعات و حقائق ہیں جو حدیث کتب حدیث میں بلکہ تمام قدیم ترین تاریخ و سیر کی کتابوں میں مذکور ہیں، جن کو آج کل منکرین حدیث بھی محبت سے مانتے ہیں۔ ۱۲

صلی اللہ

(مجمع مسلم ص ۱۵۲۰)

وہ کسی ایسے جرم کا ارتکاب کریں جس کی سزا اسلام نے
ہی قتل تجویز کی ہو مثلاً مرتد ہو جائیں۔ یا قتل عمد کا
ارتکاب کریں یا شادی شدہ ہونے کے باوجود نکاح کر لیں
اور ان (کے دلوں) کا حساب (کہ وہ دل سے مسلمان ہوئے
ہیں یا نہیں) اللہ کے سپرد ہے (وہی دلوں کا حال
جانتا ہے)

اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے — جن کی شان میں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی
ہے — اسی مجموعہ احکام یعنی دین و شریعت کو ماجئت بہ کے لفظ سے تعبیر فرما کر خود ما اتاکم
الرسول کی تفسیر ماجءکم الرسول سے فرمادی تاکہ آیت کریمہ میں ما اتاکم الرسول کے
معنی ما امرکم الرسول متعین ہو جائیں۔

اسی طرح شرح السنۃ کی مذکورہ ذیل روایت سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ ماجء بہ الرسول
کا اتباع کئے بغیر ایمان معتبر نہیں ہوتا۔

عن عبد اللہ بن عمر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ	عن عبد اللہ بن عمر وقال قال رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اس	اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یومن احد
وقت تک مومن نہ ہوگا جب تک کہ اس کی اپنی خواہش	کم حتی یكون هواء تبعاً لما جئت به ،
اُس (دین اور شریعت) کے تابع نہ ہو جائے۔ جو میں	معاف فی شرح السنۃ وقال النووی
لایا ہوں	فی اربعینہ ہذا حدیث صحیح روایہ

فی کتاب الحجۃ باسناد صحیح (مشکوٰۃ ص ۱۵۲۰)۔

اسی طرح صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین — جنہوں نے براہ راست رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے قرآن کریم پڑھا اور مشکوٰۃ نبوت سے علوم قرآن کو حاصل کیا ہے — ان تمام
مامولات و منہیات کو جو مصداق تشریع دومر یعنی سنت و حدیث رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم وادبی خواہ قول ہوں خواہ فعلی سب کو ما اتاکم الرسول اور ما انھاکم الرسول
کا مصداق سمجھا ہے اور موقع بموقع حسب ضرورت مذکورۃ الصدائیت کریمہ کو بطور استدلال

استشہاد پیش کیا ہے۔

خصوصاً حدیث ذیل جس کے راوی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں جس کا نام نامی بن جابر صحابہ کرام میں سرفہرست ہے جن سے قرآن کی تعلیم حاصل کرنے کا حکم خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکور ذیل حدیث میں دیا ہے اور انہوں نے اپنی تمام عمر صرف کتاب و سنت کی تعلیم میں ہی صرف کی ہے۔

خذوا القرآن من اربعۃ من ابن
چار آدمیوں سے قرآن (کا علم) حاصل کرو (۱) ابن
ام عبد (ابن مسعود) و ابی بن کعب
ام عبد یحییٰ ابن مسعود (۲) ابی بن کعب (۳)
معاذ بن جبل و سالم موطیٰ حدیثہ
معاذ بن جبل (۴) سالم موطیٰ حدیثہ
لاخر جہ البخاری وغیرہ عن

عبداللہ بن عمر و

حافظ ابن عبدالبر المالکی (۴۶۳ھ) اپنی کتاب جامع بیان العلم میں ص ۱۸۸ ج ۱ پر اپنی
عبداللہ بن مسعود کی روایت نقل کرتے ہیں (اس کے علاوہ بخاری، مسلم وغیرہ تمام کتب
صحاح میں بھی کسی قدر لفظی فرق اور کمی بیشی کے ساتھ یہ روایت موجود ہے)

راوی المحافظ ابن عبد البر یسندہ
حافظ ابن عبد البر یسند متصل معلقہ سے روایت کرتے ہیں
المتصل عن علقۃ قال قال ابن
مسعود: لعن اللہ الو شحات
والمستوشحات والمتنصحات
والمفلیجات للحسن المخیلات
خلق اللہ قال فیبلغ ذلک امرأتہ
من بنی اسد یقال لہا ام یعقوب
فقال: یا ابا عبد الرحمن بلغی
انک تلعن کیت وکیت؟ فقال:
وما لی ان کا العن من لعنہ

کہ عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ: اللہ تعالیٰ نے ان
عورتوں پر لعنت کی ہے جو (مضموئی) حسن (و آرائش)
کی غرض سے بدن کی کھال گودنی اور گدوانی ہیں (اور
رنگ برنگے بھول تپیاں بناتی اور بجاتی ہیں) اور جو
امردوں کی زینت کے لئے بال نوچی اور کھاتی ہیں
اور جو دانتوں (کو گھس کر) ان میں دراڑیں (زینیں) کھاتے
ہیں اور اس طرح اللہ کی خلعت کو بدلتی ہیں (یعنی
پیدائشی حسن کو بنا دیتی آرائش سے مسخ کرتی ہیں)۔ علقمہ
کہتے ہیں کہ: بنی اسد کی ایک عورت — جس کا نام

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن ہونی کتاب اللہ قالت : انی لا قرأ ما بین اللوحین فما اجدہ قال : ان کنت قاسیة لقد وجدتیہ اما قرأت وما اتاکم الرسول فخذ وہ وما نہاکم عنہ فانتہوا قالت : بلی قال : فانه نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث

آم یعقوب تھا کہ جب یہ خبر پہنچی تو (وہ ابن مسعود کے پاس آئی اللہ) اس نے کہا : اے ابو عبد الرحمن، میں نے سنا ہے تم ٹٹاں ٹٹاں مورتوں کو ملعون کہا ہے۔ ابن مسعود نے کہا : میں اس عورت پر کیسے لعنت نہ بھیجوں جس پر خدا کے رسول نے لعنت بھیجی ہے اور جس پر لعنت کتاب اللہ میں موجود ہے تو اس عورت نے کہا : میں نے تو الحمد للہ واللہ اس تک پورا قرآن پڑھا ہے مجھے تو قرآن میں اس کا ذکر نہیں ملا، تو ابن مسعود نے کہا : اگر تو نے قرآن پڑھا (اور سمجھا) ہوا تو تجھے ضرور مل جائیگا تو نے آیت کریمہ ما اتاکم الرسول نہیں پڑھی؟ اس نے کہا : کیوں نہیں پڑھی تو ابن مسعود نے کہا : بیشک رسول اللہ نے اس (ناوٹی آرائش) سے منع فرمایا ہے (اے ایسی مورتوں پر لعنت بھیجی ہے)

اسی طرح حافظ ابن عبد البر جلیل القدر تابعی عبد الرحمن بن یزید سے بسند متصل ایک ایسا ہی واقعہ نقل کرتے ہیں :-

عن عبد الرحمن بن یزید انه سأل عنی عن ما علیہ ثیاب فنهی المحرم فقال آتني بآية من كتاب الله تنزع عني یشابی فقال ما اتاکم الرسول فخذ وہ وما نہاکم عنہ فانتہوا

عبد الرحمن بن یزید سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک ثمر کو (حالات احرام میں) کپڑے پہنے دیکھا تو اس کو منع کیا اس نے کہا : تم قرآن کی کوئی ایسی آیت پیش کرو جو میرے کپڑے اتار دے (یعنی اس میں حالت احرام میں کپڑے نہ پہنے کا حکم ہو) تو عبد الرحمن نے آیت کریمہ وما اتاکم الرسول الا یہ پڑھی (وہ لا جواب ہو گیا)

دیکھیے ہر وہ امر منہی عنہ قرآن کریم میں مطلق مذکور نہیں ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرتج طور پر ہر وہ امر سے منع فرمایا ہے مگر ہر وہ بزرگوں نے انکو منہیات قرآن میں داخل قرار دیا ہے اور اسی آیت کریمہ سے استدلال کیا ہے خصوصاً حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ (جو حدیث ہونی کتاب اللہ فرماتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ ما فی السنۃ، ما فی کتاب اللہ ہے) جو حدیث میں ہے وہ کتاب اللہ میں ہے)

لہذا ثابت ہوا کہ وہ تمام امامیات ومنہیات جو سنت یعنی حدیث میں وارد ہیں وہ سب ما اتاکم الرسول اور ما اناکم الرسول کے تحت داخل ہیں اور ان کا اتباع واجب اور اطاعت فرض ہے خواہ وہ قولی ہوں خواہ فعلی خواہ تقریری۔

اور اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کریم کی تصریحات کے بموجب "معصوم القول" بھی ہیں اور معصوم الفعل، "بھی اور" معصوم الرای "بھی ہیں۔ اس اجمال کی تفصیل یہ ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معصوم القول ہیں یعنی آپ اپنی خواہش **معصوم القول** سے (اپنی طرف سے) کوئی بات نہیں کہتے اس لئے کہ شہادت قرآن عظیم، آپ کی زبان مبارک سے نکلے ہوئے تمام اقوال اور امار و نواہی — یعنی سنت رسول — کا ماخذ منبع، اللہ تعالیٰ کی وحی ہوتی ہے خواہ وہ وحی متلو اور جعلی ہو خواہ وحی غیر متلو اور خفی ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ شانہ سورۃ النجم میں ارشاد فرماتے ہیں:-

(۱) وما یَنطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ اِنْ هُوَ اِلاَّ وَحیٌ یُّوحِیْ عَلَیْہِ سَدِیْدُ الْقُوَیِّ
وہ (اللہ کے رسول) اپنی خواہش سے نہیں بولتے وہ (جو) کچھ بولتے اور کہتے ہیں (وہ تو محض وحی (الہی) ہوتی ہے جو ان کے پاس بھیجی جاتی ہے ان کو بتلاتے ہے) وحی لانا

فہو متر

(و النجم ۱) ہے، ایک بڑی قوتوں والا خوش منظر فرشتہ (جبریل)

نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے بھی کفار کے جواب میں اعلان کرا دیا کہ میں تو صرف وحی الہی کی پیروی کرتا ہوں نہ اپنی طرف سے کچھ کہتا ہوں نہ کرتا ہوں۔ ارشاد ہے:

لے انان وحی اور ان کی حجیت کی مفصل بحث عنقریب آتی ہے ۱۲

(۲) فقال الذین لا یرجون لقاءنا
 ائمت بقراٰن غیر ہذا
 او بدلہ ، قال ما یکون لی
 ان ابدلہ من تلقاء نفسی ،
 ان اتبع الا ما یوحی الی ، انی
 اخاف ان عصیت ربی
 عذاب یوم عظیم
 (یونس ۲۵)

اور ان لوگوں نے (کافروں نے نبی سے) کہا جو کہ ہم
 سے ملے (اور قیامت کے دن ہمارے سامنے پیش ہوں)
 کا ذکر نہیں ہے: کوئی اور قرآن اس کے علاوہ لاؤ جس
 میں ہمارے بتوں کی برائیاں نہ ہوں، یا تم اسی کو بدل
 ٹالو (اسے نبی) تم کہہ دو: میرے لئے ملکی نہیں کہیں
 اپنی طرف سے اس کو بدل دوں، میں تو صرف اس کی پڑی
 کرتا ہوں جو وحی میرے پاس بھیجی جاتی ہے، میں تو خدا پر
 اگر میں اپنے رب کی نافرمانی کر دوں۔ ایک بہت بڑے
 دن (قیامت کے دن) کے عذاب سے۔

اگرچہ کفار کا سوال دوسرا قرآن لانے یا اسی میں تغیر و تبدل سے متعلق ہے مگر آپ کا جواب
 جس طرح قرآن میں تغیر و تبدل نہ کرنے سے متعلق ہے اسی طرح اور احکام الہیہ میں بھی اپنی طرف سے
 تغیر و تبدل نہ کرنے سے متعلق ہے اسی لئے ان اتبع الا ما یوحی الی اللہ کا اضافہ فرمایا ہے ورنہ
 کفار کا جواب تو ما یکون لی ان ابدلہ من تلقاء نفسی پر پورا ہو گیا تھا۔ معلوم ہوا کہ جیسے
 آپ اپنی طرف سے کوئی تصرف یا تغیر و تبدل قرآن میں نہیں کر سکتے اسی طرح اور احکام الہیہ میں
 بھی آپ اپنی طرف سے نہ کچھ کہہ سکتے ہیں نہ کر سکتے ہیں آپ تو جو کچھ کہتے یا کرتے ہیں وہ صرف وحی
 الہی کے مطابق کہتے یا کرتے ہیں۔ واضح رہے کہ اتباع اور عصیان قول اور فعلی دونوں کے لئے
 عام ہے۔

اس جواب اور نبی کے قول و فعل کے پابند وحی ہونے کی بالفاظ دیگر نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کے معصوم القول اور معصوم الفعل ہونے کی شہادت اللہ تعالیٰ نے ذیل کی آیت کریمہ کے
 کے اندر دیدی و کفی باللہ شہیداً:

وَقُولْ عَلینَا بَعْضُ الزَّالِمِینَ
 لَا خِذْ نَامِنَهُ بِالْیَمِینِ تَمْلُقُنَا
 مِنْهُ الْوَتِینَ (الحاقة ۲۵)

اگر (یہ فرمیں) وہ (نبی) کسی بھی بات کا ہم پر بہتان
 باغداد تو ہم پوری قوت کے ساتھ اس کو کچڑیے اور
 پھر اس کی رگ گردن (شرگ) کو کاٹ ڈالتے۔

تاہم میں نہیں رکھ پاتا اور جو منہ می آتا ہے کہہ ڈالتا ہی
 لہذا میں نے گھٹنا چھوڑ دیا اور صلی اللہ علیہ وسلم
 کی خدمت میں یہ واقعہ عرض کیا تو آپ نے اپنے ذہن
 مبارک کی طرف اشارہ کیا اور فرمایا: قسم ہے اس ذات کی
 جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اس... (منہ)
 سے حق کے سہا کوئی بات نہیں نکلتی (کوئی بھی حالت ہو)

صلی اللہ علیہ وسلم فادعاً بأصبعه
 الی فیہ فقال اکتب فوالذی نفسی
 بیدہ ما یخرج منہ الا الحق
 (اخرجہ ابو داؤد والترمذی
 وغیرہما فی باب کتابت العلم
 ص ۵۱۳ ۲۵)

(۳) منیٰ کو خوش طبعی اور مزاج کے موقع پر بھی آپ کی زبان مبارک سے کوئی جملہ حقیقت اور واقعہ
 کے خلاف نہیں نکلتا تھا حالانکہ عموماً خوش طبعی اور مزاج ہوتا ہی خلاف واقعہ ہے ورنہ وہ مزاج
 نہیں ہو سکتا مگر یہ معصوم اللسان نبی کا مزاج تھا جو حقیقت اور واقعہ سے سب سے متجاوز نہ کرنے
 کے باوجود اعلیٰ درجہ کا مزاج تھا چنانچہ محدثین باب مزاج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ذیل میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مذکورہ ذیل حدیث روایت کرتے ہیں جو اسی استحباب پر مبنی ہے
 عن ابی ہریرۃ قال قالوا :
 یا رسول اللہ انت تداعبنا ؟
 قال انی لا اقول الا حقاً
 (ترمذی ص ۲۰ ۲۵)
 حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ صحابہ نے
 (ازراہ تعجب) عرض کیا: یا رسول اللہ آپ بھی ہم
 سے دل گلی کرتے ہیں؟ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 نے فرمایا میں (دل گلی میں بھی) وہاں بات کہتا ہوں جو حق
 ہوتی ہے۔

اس امر کی تصدیق ان احادیث سے ہوتی ہے جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خوش طبعی
 اور مزاج کے واقعات مذکور ہیں کتب حدیث کی مراجعت کیجئے اور محفوظ اللسان نبی علیہ
 الصلوٰۃ والسلام کے پاکیزہ اور بالکل سچے مزاج پر عرش عیش کیجئے۔

یہ تمام تر حفاظت و مہمانت اس لئے ہے کہ رسول اللہ کی زبان مبارک ترجمان حق والہام
 اور مصدر تشریع احکام الہیہ ہے آپ کی زبان مبارک سے نکلا ہوا ہر حکم، حکم شریعی ہے اور
 ہر امر امر الہی ہے چنانچہ مذکورہ ذیل حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو اپنی اس ذمہ داری کا
 پورا پورا احساس تھا جامع ترمذی میں حدیث علی سے مروی ہے کہ:

لما نزلت و لله جہ البیت من

استطاع الیہ سبیلاً قالوا: یا رسول

اللہ انی کل عام ہفکت فکانوا

یا رسول اللہ انہ کل عام قال:

لا یتوکلتم لعم لوجبتہ فانزل اللہ

تعالی یا ایہا الذین آمنوا لاتسألوا

عن اشیاء ان تبدل لکم

تسوعہ کہ۔ (جامع ترمذی ص ۱۴۰ ج ۱)

جب آیت کریمہ نزلے علی التہجۃ البیت اللہ

نازل ہوئی تو لوگوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ کیا ہر سال

(حج کرنا فرض ہے) ہضمہ خاہوش رہے (اور کوئی جواب

نہ دیا) لوگوں نے پھر عرض کیا: کیا ہر سال یا رسول اللہ تہجۃ

نے فرمایا نہیں، اور اگر میں کہہ دیتا ہوں تو وہ چال

حج واجب ہوتا، اس پر اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ

یا ایہ الذین آمنوا لاتسألوا الا فیہ نزل فرمائی (اور

جو ضرورت سوال کرنے سے منع فرمادیا۔)

اسی مضمون کی حضرت ابو ہریرہ کی مرفوع روایت دعوتی ما اتوککہ الحدیث آپ شریع میں پڑھ چکے ہیں۔

(۳) بہر حال یہ تو لوگوں کے شرعی امور و احکامات سے متعلق سوالات اور ان کے جوابات میں آپ کی احتیاط کوششی تھی جو اس حقیقت پر مبنی ہے کہ احکام سے متعلق رسول کی زبان سے نکلی ہوئی چیزات ایک حکم شرعی ہوتی ہے۔ اس کے علاوہ خود آپ تشریع احکام۔ بیان احکام شریعہ۔ میں اصول و مصالح تشریع کا کس قدر خیال رکھتے اور اس کا اہتمام فرماتے تھے اس کا اندازہ آپ حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ کی مذکورہ ذیل مرفوع روایت سے کیجئے۔

عن زید بن خالد الجہنی قال سمعت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول

لو لا ان اشدق علی امتی للعساکر

بالسواک عند کل صلۃ و اخرت

العشاء الی ثلث اللیل

(جامع ترمذی ص ۶)

حضرت زید بن خالد جہنی سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرما رہے تھے اگر میری

امت کے لئے مشقت میں ڈالنے کا موجب نہ ہوتا تو میں

ان کو ہر نماز کے وقت مسواک کا اور عشاء کی نماز کو

ثلث لیل (تہائی رات) تک موخر کرنے (دیر سے پڑھنے)

کا حکم دیتا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملکوتی فطرت اور طبعی لطافت چاہتی تھی کہ آپ امت کو بھی ہر نماز کے وقت مسواک کرنے کا۔ جو حسب ارشاد نبوی علیہ السلام مطہرۃ نفوس

و مرضات للرب ہے۔ اور تہائی رات تک نماز عشاء کو موخر کرنے کا۔ جو قیام اللیل ہی کی ایک صورت ہے۔ حکم فرمادیں اور یقین ہے کہ اتباع سنت کے دلدادہ و شیدائی صحابہ کرام بخندہ پیشانی اس پر لبیک کہتے اور عمل کرتے مگر آپ جلتے تھے کہ آنے والی نسل سنت کے اس راہباز اتباع کے جذبہ سے محروم ہوں گی اس لئے یہ ہر دو حکم ان کے لئے دشواری اور مشقت کا موجب ہوں گے اور اللہ تعالیٰ اعلان فرما رہے ہیں یس فی الدین من حرج (دین میں مطلق تسکین اور دشواری نہیں ہے) اسی لئے یسور (آسانی اور سہولت) تشریع احکام کا "اساسی اصول" ہے چنانچہ حدیث شریف میں آتا ہے۔

ما خیرو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی امرین الاختصاص
سے کسی ایک دیکھ (قبول کرنے) کا اختیار دیا گیا آپ نے
بیشہ ان میں سے جو آسان ہو اس کو اختیار کیا۔

اس لئے آپ نے اپنی طبعی خواہش کے تقاضہ کے باوجود یہ دونوں حکم نہیں دیئے دیکھئے کس قدر احتیاط و اہتمام ہے زبان مبارک سے کسی بات کے کہنے میں اور کس قدر شفقت و رحمت ہے امت پر۔ اللہ اللہ

یہ حدیث ما یطرق عن الہدیٰ (آپ اپنی خواہش سے کوئی بات نہیں کہتے) کا کنارہ شش ثبوت ہے۔

(سم) اسی احساس ذمہ داری اور اندیشہ مسئولیت کی ایک مثال ذیل کا واقعہ ہے امام بیہقی مفتاح الجنۃ میں امام ابو بکر بیہقی کے حوالے سے بسند متصل لکھتے ہیں۔

واخرج الیہقی بسندہ من طریق
اناس بن مخیمۃ عن طلحۃ بن
فضیلۃ قال قیل لرسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم عام سنۃ:
سنة لنا یا رسول اللہ قال: لا یسئلنی
لہ عن سنۃ احدثتم فیکم

امام بیہقی تاسم بن مخیمۃ کی سند سے طلحہ بن فضیلہ
سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ قحط سال کے روز میں
صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا:
یا رسول اللہ! آپ نزع مقرر فرما دیجئے (تمہیں پر کئے ہوئے) لاف
کردیجئے (حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: مجھ اندیشہ
ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھ سے کسی ایسی سنت (حکم شرعی) پر

لے یا مرنی بھاؤ لکن اسألوا
 اللہ من فضله
 بلز پرس زکریں جو میں جاری کردوں اور اللہ نے مجھے
 اس کا حکم نہ دیا جو تم (اس کنٹرول کے بجائے اللہ تعالیٰ نے فعل
 کی دعا کردہ اللہ تعالیٰ تمہاری ماقبول فرمائیگا اور اس گرتی کو نہ کر دینگے

دیکھئے! قیمتوں پر کنٹرول بظاہر محض ایک انتظامی امور سے متعلق چیز ہے مینہ کے حکمراں
 کی حیثیت سے اس کے نافذ کر دینے میں آپ کو کوئی تامل نہ ہونا چاہیئے تھا مگر رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے مرنے اس لئے اس سے انکار فرمادیا کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی حکم نہیں تھا۔ یہ حدیث آیت
 کریمہ کے دوسرے جزو ان ہوا کا وحی یوحی کا قطعی اور روشن ثبوت ہے اور معلوم ہو گیا کہ نہ
 مرنے یہ کہ آپ اپنی خواہش سے کوئی بات نہیں کہتے بلکہ وحی الہی کے بغیر کوئی بات نہیں کہتے
 ان احادیث سے قرآن کریم کی آیت کریمہ وما یطق عن الہوی ان ہوا کا وحی یوحی کی
 پوری تشریح و تفسیر سامنے آگئی اور قطعی طور پر ثابت ہو گیا کہ آپ اللہ تعالیٰ کے حکم کے بغیر کوئی حکم
 جاری نہیں فرماتے تھے اور احکام شرعیہ سے متعلق کوئی بات اپنی خواہش نفس سے یا اپنی ذاتی صوابدید
 سے نہیں کہتے تھے۔

بہر حال آپ جو کچھ کہتے یا کرتے ہیں وہ مرنے وحی اللہ (جلی یا خفی) پر مبنی ہوتا تھا اسی لئے قرآن کریم
 کی مذکورہ بالا آیات و احادیث کی روشنی میں آپ کی زبان مبارک سے نکلا ہوا ہر حکم (امر ہوا یا نہی)
 حجت شرعیہ اور حکم شرعی تھا اسی لئے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے۔

ما اتاکم الرسول فخذوا وما نہاکم منہ فانتہوا واتقوا اللہ ان اللہ شدید العقاب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تیس سالہ تشریحی زندگی میں صحابہ کرام نے اللہ تعالیٰ کے حکم
 فاسئلوا اهل الذکوان کنتم لا تعلمون کی بنیاد پر عقائد، عبادات، عقود و معاملات، جنایات،
 دیات، حدود و قصاص اور تیر و مغازی، صلح و جنگ نیز اخلاق فاضلہ اور اعمال صالحہ۔ غرض
 پوری انسانی زندگی۔ سے متعلق مرقعہ بوقرہ اور وقتاً فوقتاً گونا گوں سوالات رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سے کئے ہیں اور احکام دریافت کئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تشریحی ذمہ داری
 لے ان سوالات اور ان کے جوابات کیلئے آیت کریمہ لتبین للناس ما نزل الیہم کے ذیل میں آیت نمبر
 کے تحت آتا ہے۔

اور اصول و مصالح تشریع کو مد نظر رکھ کر ان سواطات کے جوابات دیئے ہیں اور احکام شرعیہ بیان فرمائیے ہیں حدیث و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شغف اور انفاس قدسیہ کی عزت و اہمیت رکھنے والے محدثین اور ارباب سیر نے آپ کے ان تاملات و اقوال و احکام رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو پوری جرح و تنقید کے بعد کتب حدیث و سیر و مذاہب میں محفوظ و مدون کیا ہے اور ان کو نافذ احکام شرعیہ قرار دیا ہے۔

معصوم الفعل — جلی یا خفی — کے ماتحت سرزد ہوتا تھا آپ اپنی خواہش یا طبعی تقاضے سے کوئی کام نہیں کرتے تھے مذکورہ سابق آیات میں آیت نمبر (۲) کا حصہ ان اتباع الکامیوخی الی اور اتی اخاف ان عصیت ما بی هذا بوم عظیم اس کی قطعی دلیل ہے اس لئے کہ اتباع کا اولین مصداق افعال و اعمال میں پیروی ہے۔ اسی طرح عصیان کا اولین مصداق بھی اعمال و افعال میں نافرمانی ہوتا ہے

چنانچہ سورۃ اخاف میں آپ کی زبان سے اعلان کرایا ہے :

قل ما كنت بديعاً من الرسول	کہہ دیجئے میں کوئی نیا رسول نہیں ہوں، (مجھ سے پہلے
وما ادرى ما يفعل بى ولا بك	رسول آئے ہیں) مجھے معلوم نہیں میرے ساتھ کیا ہونا ہے
ان اتبع الا ما يوحى الى وما	اور تمہارے ساتھ کیا، میں تو صرف اُسی کی پیروی کرتا ہوں
انا الا نذير مبين	جو میرے پاس وحی بھیجی جاتی ہے اور میں تو صرف کھلا
(احقاف ۷۱)	ہوا خبردار کر دینے والا ہوں۔

یہ تو آپ کا بیان ہے باقی سورہ و النجم کی مذکورہ سابق آیت کریمہ و ما ينطق عن الهوى الی کے ذریعہ آپ کی زبان مبارک سے نکلے ہوئے ہر قول کے وحی الہی کے ذریعہ سرزد ہونے کی شہادت دینے سے پہلے ہر قسم کی گمراہی و گجراہی کی آپ کی ذات ہے نفی فرمادی ہے۔ ارشاد ہے :

والنجم اذا هوى ما نطق	قسم ہے نجم ثریا کی جبکہ وہ غروب ہو جائے، تمہارا نبی
صاحبکم و ما غوى (النجم ۱۸)	نہ (کبھی) بہکا اور نہ بے راہ چلا۔

اور سورہ نازعات میں آپ کو اپنے قول و فعل میں وحی الہی پر کاربند اور متمسک رہنے کے حکم کے ساتھ

ہی آپ کے صراط مستقیم پر قائم ہونے کی شہادت دی ہے ارشاد خدا:

فَاسْتَمْسِكْ بِالذِّیْ اَوْحٰی اِلَیْكَ
اِنَّكَ عَلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِیْمٍ

(نہ خ ف ع ۴)

اور کیسے ممکن تھا کہ آپ وحی الہی جلی یا خفی کے بغیر کوئی قدم اٹھائیں جبکہ اللہ تعالیٰ کا حکم یہ ہے:

فَلْذٰلِكَ فَادْرَءِ فَاسْتَقِمْ
كَمَا اُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ
اَهْوَاءَ هُمْ وَقُلْ اٰمَنْتُ
بِمَا نَزَّلَ اللّٰهُ مِنْ كِتٰبٍ
وَامِرْتَ بِالْعَدْلِ بَيْنَكُمْ اِلَّا بِ

(الشوریٰ ع ۲)

اور سورہ ہود میں تو آپ کے ساتھ آپ کی اُمت کو بھی اس ذمہ داری میں شریک فرمایا ہے۔ گویا اشارہ ہے کہ نہ صرف تم خود صراط مستقیم پر قائم رہو بلکہ اپنی اُمت کو بھی صراط مستقیم پر قائم رکھو ارشاد خدا:

فَاسْتَقِمْ كَمَا اُمِرْتَ وَمِنَ تَابِ
مَعِكَ وَلَا تُفَعِّلْ اِنَّهٗ بِمَا تَعْمَلُونَ
بَصِیْرٌ (ہود ع ۱۰)

پس تم اور جنہوں نے تمہارے ساتھ کفر و شرک سے توبہ کی ہے یہ سیدھی راہ پر چلتے رہو اور مہر کشی نہ کرو بیشک وہ دیکھتا ہے جو کچھ تم کرتے ہو۔

اس ذمہ داری کی شدت کا اندازہ اس سے کیجئے کہ صحیح حدیث میں آیا ہے کہ آپ نے فرمایا: شبیبتنی سورۃ ہود۔ مجھے تو سورۃ ہود نے بوڑھا کر دیا۔

ان تمام احکام اور شہادتوں کا قطعی تقاضہ اور ان کا سچا ہونا اس پر موقوف ہے کہ آپ اقوال و انفس طیبہ کی طرح اعمال و افعال میں بھی وحی الہی۔ جلی یا خفی۔ کے پابند ہوں۔ اور تب ہی اللہ تعالیٰ کا آپ کو مقررہ الطاعت (جس کی اطاعت فرض ہے) اور آپ کی اطاعت کو اپنی اطاعت قرار دینا صحیح ہو سکتا ہے جس کی تفصیل آپ کے اتباع اور اطاعت سے متعلق آیات

کے ذیل میں آیت نمبر ۷۷ کے تحت آتی ہے،

چنانچہ عمداً کسی نافرمانی یا گمراہی و کج راہی کا قصد نہ تو آپ سے ہو ہی نہیں سکتا تھا بقضاء بشریت کسی فعل کے سبب ہو جانے کا سبب کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے جس طرح اپنی زبان مبارک سے نکلے ہوئے ہر قول کو ہوائے نفس سے محفوظ رکھا ہے اسی طرح آپ کے اعمال و افعال کی بھی مکمل حفاظت اور نگرانی فرمائی ہے چنانچہ سورہ طہ میں ارشاد ہے:

وَابْرأَ لِحَمَلِهِ ۖ فَانْظُرْ

اپنے رب کے حکم (پر عمل کرنے) کے لئے ثابت قدم رہو
بیتگ تم ہمارے آنکھوں کے سامنے ہو۔

بَاعَيْنَا (الطہ سورہ ۲)

اسی طرح سورہ الشعراء میں ارشاد ہے:

وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ

اور غالب وقار اور مہربان خدا پر بھروسہ کر دو جو تم کو دیکھتا
ہے جبکہ تم (غلامین) کھڑے ہوتے ہو اور جبکہ تم
سجدہ کرنے والوں کے ساتھ (رکوع و سجدہ میں) نفل
و حرکت کرتے ہو۔

الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ وَ

تَقَابُلُكَ فِي السَّاجِدِينَ

(الشعراء ع ۱۱)

اور مذکورہ ذیل آیت کریمہ میں تو اللہ تعالیٰ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اپنی حفاظت و عصمت میں
لے لینے کا صاف اور صریح لفظوں میں اعلان فرماتے ہیں:

يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ

اے رسول! تمہارے رب کی جانب سے جو دین تم پر

إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ

نازل کیا گیا ہے اس کی (علانیہ اور کماحقہ) تبلیغ کرو اور

فَمَا بَلَّغْتَ ۖ سَاءَ لَكَ فَالَّذِي يَعْمَلُكَ

اگر بالفرض تم نے (ایسا) نہ کیا تو (گویا) تم نے اپنے

مِنْ النَّاسِ

رب کے پیغام کو نہیں پہنچایا اور (الطہ بیان رکھی اللہ

تم کو لوگوں سے محفوظ رکھے گا۔

(مائدا ع ۱۳)

یاد رکھئے اس آیت کریمہ اور سابقہ آیات میں اس عصمت و حفاظت کا مصداق جیسے دشمنوں سے
آپ کی جان کی حفاظت ہے اسی طرح دھوکے فریب کے ذریعہ آپ کو اللہ کے راستہ سے
بٹھا دینے کی حفاظت بھی اس عصمت کا مصداق ہے۔ مذکورہ ذیل آیت کریمہ اس کی
دلیل ہے۔

ولو لا فضل الله عليك ورحمته
 لهمت طائفة منهم ان يضلوا
 وما يضلون الا انفسهم وما
 يضرونك من شيء
 (انشاء ع ۱۷)

اگر اللہ کا فضل اور اس کی رحمت نہ ہوتی تو ان (میں سے جو لوگ)
 کے ایک گروہ نے تو تم کو یہ کہنے کا (پہنچا) ارادہ کر ہی دیتا
 حالانکہ (اس طرح) وہ اپنے آپ کو ہی دھوکہ دیتے ہیں۔ اور
 تمہارا تو وہ کچھ بھی نہیں بگاڑ سکتے تھے (اللہ تمہارا حافظ و
 ناصر ہے اُس نے فوراً نہیں بتلادیا)

باقی اپنی "ہوائے نفس سے" کوئی کام کو کرنے کا تو آپ کے متعلق کوئی گمان ہو ہی نہیں سکتا تاہم
 ممکن تھا کہ بتقاضاء بشریت کسی وقت ہوائے نفس کی طرف کچھ میلان ہو جائے اس لئے اللہ تعالیٰ
 نے حضرت داؤد علیہ السلام کو خطاب فرما کر ہوائے نفس کے اتباع کی شناعیت اور مغرت کو آیت
 کریمہ ذیل میں بیان فرما دیا تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس "ہوائے نفس" کے فریب سے ہوشیار
 رہیں اور اُمت بھی سبق حاصل کر لے کہ اتباع ہوائے نفس کس قدر تباہ کن ہے ارشاد ہے:

ولا تتبع الهوى فيضلك عن
 سبيل الله ان الذين يضلون
 عن سبيل الله لهم عذاب شديد (ص ۷۸)

(اے داؤد) تم خواہش نفس کی پیروی مت کرو کہ (یہ
 پیروی) تم کو اللہ کی راہ سے ہٹا دے گی۔ بیشک جو لوگ
 عن سبیل اللہ اللہ عذاب شدید (ص ۷۸) اللہ کی راہ سے ہٹ جاتے ہیں ان کے لئے سخت عذاب
 تاہم اگر کسی وقت کوئی غلط اولیٰ یا خلاف مصلحت شریعہ امر آپ سے سرزد ہونے کے قریب ہوا
 ہے تو فوراً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے بچایا ہے اور اگر کسی وقتی ضرورت اور دینی مصلحت
 کی بنا پر کوئی تشریحی حیثیت سے نامناسب امر سرزد ہو گیا ہے تو فوراً آپ کو اس پر متنبہ فرمایا ہے چنانچہ
 سورہ اسراء میں ارشاد ہے :

۱۷۔ یاد رہے کہ ہم نے قرآن کریم کا کافی تتبع کیا مگر میں کوئی آیت ایسی نہیں ملی جس میں اس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو ہوائے نفس کی پیروی سے منع کیا گیا ہو اُنہ لوگوں کی خواہشات کی پیروی سے تو متعدد آیات میں منع کیا گیا ہے مگر خود آپ
 کو اپنے نفس کی پیروی سے کہیں نہیں منع کیا گیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع ہوائے نفس
 سے معصوم ہونے سے شدہ اور مسلم امر ہے اس کا تو آپ کے تعلق کا گمان بھی نہیں ہو سکتا۔ یہ مصمت آپ کی ملت
 اور نعت مقام کی روشنی میں ہے۔

و دلہان جندک عقدکد تنوکن
اگر ہم نے تم کو ثابت قدم نہ رکھا ہوتا تو قریب تھا کہ تم ان
الیہم شیشا قیلا (سورۃ بنی اسرائیل ۸۷)

آیت کریمہ کے الفاظ پر غور فرمائے اگر بالفرض "تثبیت خداوندی" نہ ہوتی تب بھی معصیت کا صدور تو کیا خفیف سے خفیف میلان بھی نہ ہوتا مرن امکان میلان تھا مگر تثبیت الہی کے بعد وہ امکان بھی نہ رہا۔ آیت کریمہ نص قطعی ہے آپ کے معصوم ہونے پر۔

اور اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول کی فطرت بعثت کے بعد تو خدا کی نافرمانی اور ارتکاب گناہ کی تحمل ہو ہی نہیں سکتی خصوصاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مقدس و مطہر فطرت — جسے شق صدر کے ذریعہ بچپن میں ہی تمام بشری آلودگیوں اور آثم و معصیت کے رجحانات سے پاک اور ایمان و معرفت کے انوار سے مملوک کر دیا گیا تھا۔ تو عہد طفلی میں بھی ارتکاب معصیت کی تحمل نہ ہو سکی چنانچہ ارباب سیر و تاریخ بھی لکھتے ہیں اور صحیح بخاری میں بھی روایت موجود ہے کہ قریش جب کعبہ کی تعمیر کر رہے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس مقدس تعمیر میں اپنے جد امجد حضرت اسماعیل علیہ السلام کی طرہ بنا کعبہ میں شریک تھے اور بھاری بھاری پتھر کا ندھے پر اٹھا کر تعمیر کرنے والوں کو دے رہے تھے۔ آپ کے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے ازراہ شفقت فرمایا: میاں صاحبزادے اپنا تہبند کھول کر کا ندھے پر رکھ لو ورنہ کا ندھا زخمی ہو جائے گا۔ آپ کہنے میں آگئے مگر جیسے ہی تہبند کھولا آپ بیہوش ہو کر گر پڑے۔ سبحان اللہ، نبی معصوم، کیا شان ہے آپ کی۔

اور بقول امام راغب اصفہانی: انبیاء علیہم السلام کے فطری ملکات، طہارت و نزاہت نفس اور حاکم اخلاق و اعمال یہ وہ اسباب و ذرائع ہیں جن سے اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کی حفاظت فرمائی ہے۔

قال الراغب: عصمة الانبياء
عليهم الصلوة والسلام حفظهم بما
خصوا به من صفاء الجوهري ثم بما
اولاهم من الاخلاق والفضائل
سحر لنتهم و تثبیت قدرامهم

امام راغب نے فرمایا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی
عصمت (کی صورت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے (پیشوا)
مخصوص جوہر فطرت کے ذریعہ ان کی حفاظت کرتا ہے پھر
جو اخلاق و فضائل ان کو عطا فرمائے ہیں ان کے ذریعہ
پھر جو ان کی نصرت و حمایت کرتا اور ثابت قدمی عطا فرماتا

صفت کا تشریحی مقام

ثم بانزال السكينة عليهم وحفظ قلوبهم وبالشفيق
(اس کے ذریعہ) پھر جو سکون و طمانیت ان پر نازل
فرمایا اور ان کے دلوں کی حفاظت کرنا اور توفیق عطا

فرمایا (اس کے ذریعہ)

تاہم اگر کسی وقت آپ سے کوئی ایسا فعل سہزد ہو گیا ہے جو اگرچہ دینی مصلحت و وقت یا
وقتی دینی ضرورت کے اعتبار سے تو صحیح تھا لیکن مستقل حکم شرعی ہونے کے لحاظ سے مناسب
نہ تھا تو فوراً آپ کو اس پر تنبیہ فرمایا ہے تاکہ آپ بھی اس کا آئندہ اعادہ نہ فرمائیں اور اُمت بھی
اس کو مستقل حکم شرعی نہ سمجھے۔ چنانچہ غزوہ تبوک میں جھوٹے عذر پیش کرنے والے منافقین کو
آپ نے یہ سمجھ کر مختلف (جہاد میں نہ جانے) کی اجازت دے دی کہ اس دور دراز اور شدید ترین
سفر اور رومیوں سے جنگ میں ان منافق یہودیوں کا۔ جنہوں نے اپنی مسلسل ریشہ دوانیوں
اور سازشوں سے ہی رومیوں کو جنگ پر آمادہ کیا ہے۔ نہ جانا ہی بہتر اور قرین مصلحت ہے چنانچہ
خود اللہ تعالیٰ نے اسی مقام پر نہایت تفصیل کے ساتھ ان کی معیت کی مفرقوں اور منافقانہ
ریشہ دوانیوں کو بیان فرمایا ہے تاہم یہ اجازت دینا مصلحت خداوندی کے خلاف تھا اس لئے
انتہائی شفقت کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے فوراً اس پر غم نہ فرمایا اور اس مصلحت سے بھی آگاہ فرمایا جو
مطلوب تھی۔

عفا الله عنك لما اخذت للمحتمل
يتبين لك الذين صدقوا وتعلم
الكاذبين (سورہ التوبہ ۷۵، ۷۶)
اللہ نے تمہیں معاف کیا، کیوں اجازت دیدی تم نے
ان کو؟ تاکہ ظاہر ہو جائے تم پر وہ لوگ جو سچے ہیں اور
تم جان (بیچان) لیتے جھوٹ بولنے والوں کو

اسی طرح غزوہ بدر میں اُساساً بنی ہاشم (بدر کی جنگی قیدیوں) کا "فدیہ قبول کر لینے پر زور
سنجی سے عتاب فرمایا اس لئے کہ منصب نبوت کے قطعاً شایان شان نہ تھا اگرچہ وقتی مصلحت اور
دینی ضرورت کا تقاضا فدیہ لینا ہی تھا، علاوہ ازیں اس سے قبل اللہ تعالیٰ نے جنگی قیدیوں سے
فدیہ لینے کی ممانعت بھی فرمائی تھی، بلکہ بعض روایات سے تو معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
اختیار دے دیا تھا کہ چاہے ان قیدیوں کو قتل کر دو اور چاہے ان سے زبرد فدیہ لے لو مگر اس
صورت میں آئندہ سال اتنے ہی مسلمان شہید ہوں گے، چنانچہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم

نے تمام سرفروش مجاہدین اور اکابر صحابہؓ سے مشورہ کیا اور حضرت عمرؓ اور ایک دو اور صحابیوں کے علاوہ باقی تمام تشہد کا مان شہادت فوری طور پر سامان حرب و جنگ مہیا کرنے کی غرض سے، زرفدیہ لینے پر متفق ہو گئے اور فدیہ لے لیا مگر اس کے باوجود اللہ تعالیٰ نے فوراً عتاب فرمایا۔

ماکان للبنی ان لیکن لہ اسری
حق یثنی فی الامراض تویدون
عوض الدنیا واللہ یرید الاخوۃ
واللہ عزیز حکیم لولا کتاب من اللہ
سبق لمسکم فیما اخذتم عذاب
الیم فکلوا حما غنمتم حلالا طیباً
فاتقوا اللہ ان اللہ غفور رحیم
(انفال ۵۵-۵۶)

بنی کی شان یہ نہیں ہے کہ اس کے پاس جنگی قیدی ہو
جب تک روئے زمین پر (کفار و مشرکین کے قتل سے) خوب
خونریزی نہ کر لے تم دنیا کا سامان چاہتے ہو اور اللہ کے
ان آخرت چاہیے اور اللہ بہت غالب، بڑا حکمت والا
ہے۔ اگر اللہ پہلے سے نہ لکھ چکا ہوتا تو جو (زفر فدیہ) تم نے
لیا اس پر بڑا عذاب تم پر آتا، سزا ب کھاؤ پیو حوال غنیمت
تم کو کھا ہے حلال، اور اللہ سے ڈرتے رہو بیشک اللہ
بہت مغفرت کرنے والا بڑا مہربان ہے۔

یعنی اب تو زرفدیہ لے لیا سونے لیا، مگر آئندہ کے لئے حکم شرعی یہ ہے کہ تمہارا فرض روئے
زمین سے کفر و شرک کا نام و نشان مٹانا ہے جو کفار و مشرکین کے قتل کی گرم بازاری اور خونریزی کے
بغیر نہیں ہو سکتا، رہا سامان جنگ مہیا کرنا، یہ اس کارساز مطلق کا کام ہے جس کے لئے کوئی چیز
بھی دشوار اور مشکل نہیں۔ اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے ضروری ہے کہ بنی اور اس کے اُمتی کفار و مشرکین
کے خون سے زمین کو لالہ زار بنادیں، تاکہ تورات و انجیل میں بیان کردہ پیشین گوئی ۱۰ اشداء علی الکفار
شایان شان طریق پر پوری ہو جائے۔

اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منادید عظماء و قہریش کے ایمان لانے کے اہتمام و جدوجہد
حریص اور متمنی تھے اور عالم اسباب کے درجہ میں اس کی ہر ممکن تدبیر کے ورپے تھے اسی سلسلہ میں
آپ نے ازراہ تالیف قلوب ان کی درخواست پر اتنی مجلسی مراعات ان کو دے دی کہ جس وقت وہ
آپ کی خدمت میں باہمی گفتگو اور تبادلہ خیالات کے لئے حاضر ہوا کریں اس وقت فقراء مومنین آپ
کی مجلس میں نہ آئیں۔ اتفاق سے ایک جلیل القدر صحابی عبداللہ بن ام مکتومؓ جن کی ظاہری آنکھیں
بند ہو گئی تھیں کھلی ہوئی اور روشن تھیں ایک آیت کا مطلب دریافت کرنے کے لئے آئے جبکہ

سنت کا تشبیہی مقام

وہ فرائض قریش آپ کی مجلس میں موجود تھے، آپ کو بھی ان کا اس وقت آپ کو ناگوار گذرا اور آپ نے ان کی طرف مطلق التفات نہ کیا تو فوراً اللہ تعالیٰ نے فراسختی سے عتاب فرمایا اور پوری صورت عیسٰی نازل ہوئی۔

تیسری چڑھائی اور منہ پیر یا اس بات پر کہ اٹھیا اس (نبی) کے پاس اندھا اور ہمیں کیا خبر (اے نبی) شاید وہ مانعاً آوے گیوں سے پاک ہو جائے یا کچھ نصیحت حاصل کر لیتا تو وہ نصیحت اس کے کام آتی لیکن جو دشمن پر خدا ایک نہیں کرتا (اے نبی) تم اس کے پیچھے بڑے ہو بلا لاکھ تم پر کوئی الزام نہیں کہ وہ (کفر و شرک سے) پاک (کیوں) نہیں ہوتا لیکن جو (مومن بنایا) تمہارے پاس وہ تھا ہوا یا اور وہ (خدا سے) ڈرتا بھی ہے تم اس سے تغافل برتتے ہو ایسا نہیں ہے، بیشک یہ (قرآن) تو نصیحت ہے جو (دل سے) چلبے گا وہ اس سے نصیحت حاصل کرے گا۔

عيسى وتولى ان جلاء الاعلى
وما يدريك لعله يزكى او يذكر
فتستفع الذكري اما من
استغنى فانت له تصدى
وما عليك الا يزكى واما من
جاءك يسعي وهو يخشى
فانت عنه تلهي، كلا،
انها تذكرة فمن شاء ذكره
(عيسى ۲۰ ج ۱)

حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے محض اسلام قریش کی اس شدت حرص کے جذبہ سے جس کا حال خود اللہ تعالیٰ نے ذیل کی آیت میں بطور تعجب ذکر فرمایا ہے۔

فلعلك باخع نفسك على آثارهم ان لم
يؤمنوا بهذا الحديث اسفار كبرياءه
کیا تم اپنے آپ کو ان کے پیچھے غم کے مارے ہلاک کر ڈالو
مگر اگر وہ اس کلام (قرآن) پر ایمان نہ لائے۔

اور داندر عشیرتک اکابرین (اپنے قریب تہذیبہ داروں کو باخبر کر دو) کے فریضہ کو بطریق اکمل ادا کرنے کی غرض سے یہ تدبیر بطور تالیف قلب اختیار فرمائی تھی مگر منصب نبوت کے شایان شان نہ تھی اس لئے کہ اس طرز عمل سے ایمان اور مومن کی اُس رفعت شان اور عند اللہ علوم تہت کو ٹھیس لگتی ہے جس کا اظہار خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے ہی شکستہ حال فقراء مسلمین کے ہمارے میں فرمایا ہے۔

بہت سے شکستہ حال درو دادوں سے ٹھکرانے ہوئے

رب اشعث مدفوع

بالا بواب لیا قسم

امیوں کا ہر تہمت کے ہاں یہ کہ اگر وہ اللہ پر کوئی
قسم کھائے تو اللہ اس قسم کو نذر پر کرے۔

صلی اللہ علیہ وسلم

اس نے اللہ تعالیٰ نے مذکورہ بالا آیات میں اس واقعہ پر عتاب فرمایا ہے۔

غرض جب بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی خلاف اولیٰ امر سرزد ہوا اللہ تعالیٰ
نے اس پر متنبہ فرمایا۔ اسی لئے امت کا اس پر اجماع ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جس
فعل اور عمل پر اللہ تعالیٰ کی جانب سے کوئی عتاب یا تنبیہ نہیں کی گئی ہو وہ حجت شرعیہ اور حکم
الہی ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اپنے اس رسول کو جس کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے۔

ومن يطع الرسول فقد

جس نے رسول کی اطاعت کی بیشک اس نے اللہ کی

اطاعت اللہ (النساء ۵۹)

اطاعت کی۔

کبھی خلاف اولیٰ امر پر قائم نہیں رہنے دے سکتا۔

نکتہ ۱: واضح رہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو خلاف اولیٰ امور سرزد ہوئے ہیں
یا جو اجتہادی غلطیاں بظاہر نظر آتی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ان پر تنبیہ یا عتاب فرمایا ہے وہ کوئی
اعتبار سے خشاء الہی کے عین مطابق اور معقول و حق مصلحت اور شرعی ضرورت پر مبنی ہیں عتاب
یا تنبیہ صرف اس لئے فرمائی ہے کہ نشر لمی حیثیت سے وہ امور مناسب نہ تھے اور چونکہ انبیاء
علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بعثت کا مقصد ہی یہ ہوتا ہے کہ امتیں ان کے اوامر و نواہی اور اقوال و
افعال کو حکم الہی سمجھ کر ان کی پیروی کریں چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

وما امرنا من رسول الا لیطاع

ہم نے ہر رسول کو صرف اس لئے بھیجا ہے کہ اللہ کا حکم

بائن اللہ (النساء ۵۹)

سے اس کی اطاعت کی جائے۔

اس لئے اللہ تعالیٰ نواہی عتاب یا تنبیہ کے ذریعہ خود نبی کو بھی اور امت کو بھی آگاہ فرمادیتے
ہیں کہ منصب نبوت کے شایان شان یہ ہے یا نہیں۔ ایسا ہونا چاہیے تھا۔ چنانچہ اسی حد کے جنگی
قیدیوں سے فدبہ لینے کے واقعہ میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

ولا کتاب من اللہ صریح حکم فیما

اگر اللہ تعالیٰ کی جانب سے پہلے ہی یہ لکھی گئی ہوتی تو

اخذتم عذاب الیم (انفال ۵۹)

تم (مذکورہ) ایسے اس میں تم پر سخت عذاب آتا۔

یہ ابو سعید خدری رحمۃ اللہ علیہ کا مقولہ ہے۔ شیخ سعدی شیرازی رحمۃ اللہ علیہ نے اسی معنیوں کو فارسی میں حسب ذیل فقرہ میں ادا کیا ہے۔

مقدرباں را بیش بود حیرانی۔
مقر بن با نگاہ کی حیرانی بہت زیادہ ہوتی ہے اس لئے
کہ ان سے بغیر تھلائے نشاء الہی کو سمجھنے کی توقع کجا تھی

حدیث شریف میں بھی آتا ہے :-

اشد الناس بلاء الانبياء سب سے زیادہ سخت آزمائش نبیوں کی ہوتی ہے پھر جو ان

ثم الامثل فالامثل سے قریب ہوں پھر جو ان سے قریب ہوں

اور آزمائشوں میں سے ایک آزمائش یہ بھی ہے کہ ان سے ان کوتاہیوں پر باز پرس ہوتی ہے جو امت کے لئے نہ صرف معاف بلکہ موجب اجر و ثواب ہوتی ہیں۔ مگر اس میں بھی شک نہیں کہ اس کوتاہی اور اس پر مرتب ہونے والے تمام تر غزوات و محاربات اور احکام و معاملات کا وقوع نیز ان اساسی (قیدیوں) میں سے بیشتر صنادید قریش کا ایمان و اسلام اور پھر اشاعت و استحکام دین کے لئے ان کی خدمات جلیلہ کا ظہور سب روز ازل میں مقدر اور اسی اجتہاد و غلطی پر موقوف تھا۔ اس لئے اس کے خلاف ہو ہی نہیں سکتا تھا۔ تنبیہ صرف اس لئے کی گئی ہے کہ تشریعی حیثیت سے اللہ کی راہ میں قتال کرنے والوں کا اولین مقصد التحان فی الاديض ہونا چاہیے تاکہ کفر و شرک کی شوکت اور کفار و مشرکین کی صولت کا روئے زمین پر نام باقی نہ رہے

مذکورہ بالا آیات کریمہ سے قطعی طور پر ثابت ہے ادا امت کا اس پر اجازت
تشریع فعلی یہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسے معصوم القول تھے۔
اسی طرح آپ معصوم الفعل بھی تھے اور جس طرح زبان مبارک سے نکلا ہوا ہر قول وحی الہی۔
جلی یا خفی۔ پر مبنی ہوتا تھا اسی طرح آپ کی ذات گرامی سے سرزد شدہ ہر فعل و عمل بھی وحی الہی
جلی یا خفی کے تحت سرزد ہوتا تھا۔ آپ خدا کے حکم کے بغیر نہ کچھ کہتے تھے نہ کچھ کرتے تھے قرآن عظیم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اعلان کر رہے۔

قل ان صلواتی وسکینی وحیای (اے نبی) کہہ دو بیشک میری تواناں و میری عبادت

سنت کا نشر بھی مقام

وہماتی باللہ سب العالمین اور میرا جیسا اور میرا مناسب اللہ سب العالمین کے لئے
 کا شریعت لہ (سورۃ النعام ۲۰۷) ہے جس کا کوئی شریک نہیں۔

اسی بنیاد پر آپ کو مضر و مضی الطاعت اور آپ کی اطاعت کو "اللہ کی اطاعت" قرار دیا گیا ہے لہذا آپ کی زبان مبارک سے نکلے ہوئے قول کی طرح آپ کا ہر فعل و عمل بھی حجت شرعیہ ہے اور تشریع احکام الہیہ کا "منبع و ماخذ دوم" ہے۔ اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احکام شرعیہ پر عمل کرنے کے بعد مختلف طریقوں پر، اپنے اعمال و افعال کا اتباع کرنے کی ہدایت فرمادی ہے۔ ہم ذیل میں چند متنوع و مختلف قسم کے تشریعی افعال و اعمال کی مثالیں صحیح احادیث سے پیش کرتے ہیں تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ ما اتاکم اللہ رسولہ کامصدق جیسے آپ کے اقوال اور زبانی احکام میں اسی طرح آپ کے اعمال و افعال بھی اس آیت کریمہ کا مصداق ہیں۔

چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کر کے دکھلانے کے بعد فرمایا:

تشریع فعلی کی مثالیں

من توضی نحو وضوی هذا
 ثم صلی سکتیں لایحدث
 فیہا نفسہ غرض لہ ما تقدم
 من ذنبہ
 (صحیح بخاری ص ۲۸ ۱۵)
 جس شخص نے میرے اس وضو کی طرح وضو کیا پھر
 دو رکعتیں (تیمم الوضو) اس طرح پڑھیں کہ (پھر سے
 فوراً) دل سے خدا کی طرف متوجہ رہا اور (اپنے دل کو
 باتیں نہ کہیں تو اس کے (اس سے) پہلے کہے ہوئے عملہ نہیں
 دیئے جائیں گے۔

صلوا كما لا یتونی اصلی
 (صحیح بخاری ص ۸۸ ۱۵)
 جس طرح تم نے مجھے نماز پڑھتے دیکھا ہے اسی طرح نماز
 پڑھا کرو۔

کسی قبیلہ کے فرستادہ شخص نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر ہو کر
 "ہنجگانہ نمازوں" کے اوقات دیانت کے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس سے فرمادیا:
 صلا، معنا تم ہمارے ساتھ نماز پڑھو اور اس شخص کو تعلیم دینے کی غرض سے دو روز اس طرح نماز

پڑھائی کہ پہلے دن ہر نماز اول وقت میں اور دوسرے دن آخر وقت میں، اور اس کے بعد اس سے فرمایا :- ما بین صلوٰتی فی ہذین الوقتین وقت کلام - میری ان دو (دونوں میں) نماز کے درمیان سب نماز کا وقت ہے - مزید اتہام کی غرض سے عقلاء اور فقہاء صحابہ کو خاص طور پر اپنے پیچھے صف اول میں کھڑے ہونے کی ہدایت فرمائی: لیٰ بیٹی منکم اولواہلہم والنہی - تم میں سے سچھار اور عقلمند لوگوں کو مجھ سے قریب (صف اول میں میرے پیچھے) کھڑا ہونا چاہیئے - تاکہ وہ کامل تیقظ اور تثبوت کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعمال و افعال اور نقل و حرکت کو دیکھیں سمجھیں اور یاد رکھیں۔

بہت سے امور آپ نے محض بیان حجاز کے لئے تعلیم کر کے مکمل کئے ہیں حالانکہ وہ خلاف اولیٰ اور سنت سترہ کے خلاف ہیں مثلاً

۱۔ اوقات صلاۃ کی اس دقیق تحدید (تعیین) اور تعین کے باوجود جو لوگ یہ

اوقات نماز اذان کی جو زیادت کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غیر تحکیم اور اسے جامد نہ

سمجھو۔ (ابن ماجہ و نظر شاہ ۱) و (۲) ص ۱۵

اور اصحیٰ مفروضہ کی بنیاد پر حدیث الصلوٰۃ لم یقا تھا کہ موضوع قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں۔

بعض اہل حدیث میں جب کبھی نماز پڑھ دیا جائے کہ قرآن صلوٰۃ کے ساتھ ملحق تھا بھی شامل کر دیا جائے

ہے یعنی نہ مانا اپنے صحیح وقت پر اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ نماز اولیٰ کے لئے ایک معیاری وقت کی ہم چاہتے تھے۔

وہ قطعاً جاہل یا جاہل (جان کر انجان بنے والے) حدیث رسول اللہ کے دشمن ہیں ہم نے قصص یہ مثال ایسے ہی جاہلوں کے جہل یا دشمنان حدیث کی دشمنی کو ظاہر کرنے کی غرض سے انتخاب کی ہے اور وضاحت کے ساتھ اس مسئلہ کو بیان کیا ہے اور جاہلوں نے پوچھنا چاہے کہ تم قرآن کو تو مانے ہو اگر آپ نے نماز کے اوقات کی تحدید نہیں فرمائی اور الصلوٰۃ لم یقا تھا حدیث موضوع ہے تو آیت کریمہ ان الصلوٰۃ کانت علی المؤمنین کتاباً موقوتاً ۱۲ اعلان الیاز اللہ اور خلاف واقعہ ہوگا اپنی مزید ناقصیت کا ثبوت اس طرح فراہم کرتے ہیں کہ: (۱) اگر آپ نے اوقات کی تحدید فرمائی ہوتی تو ائمہ مجتہدین اور فقہاء کے درمیان اوقات نماز میں شدید اختلاف کیوں ہوتا (۲) نیز جمع بین الصلوٰۃ بین کسی عذر کے آپ کیوں فرماتے۔ جزو ثانی کا جواب تو ہم نے پوری تفصیل اور وضاحت کے ساتھ کتاب میں یا ہر باقی ملاحظہ

۱۔ آپ وضو میں ہمیشہ تین تین مرتبہ اعضا کو دھویا کرتے تھے باجماع امت یہی مسنون بھی ہے۔ مگر ایک مرتبہ اتفاق سے پانی تھوٹا سنا تو آپ نے کسی عضو کو دوسرے دھویا کسی کو تین مرتبہ کسی کو ایک مرتبہ تاکہ امت کو معلوم ہو جائے کہ ضرورت یا مجبوری کے وقت اگر ایک ایک یا دو دو مرتبہ بھی اعضا کو دھویا جائے تب بھی وضو ہو جاتا ہے۔

۲۔ اسی طرح آپ معمولاً ہر نماز متحب اور افضل وقت میں پڑھا کرتے تھے اور اسی کی ترغیب دیتے تھے چنانچہ افضل الاعمال کے سوال کے جواب میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا ہے الصلوٰۃ لم یقاتھا — نماز کو اس کے (معروف) وقت پر پڑھنا افضل اعمال میں سے ہے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے بسند صحیح مروی ہے:

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في كل ركعة من ركعاته
عليه وسلم يقرأ في كل ركعة من ركعاته
الآن يجمع وعرفات
(سنن نسائي)

وفی روایۃ ابی داؤد۔ ما نایت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی صلوٰۃ
الآن لوقفہا لا یجمع۔

ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی نہیں دیکھا کہ آپ نے کسی نماز کو اس کے وقت کے علاوہ پڑھا ہو بجز مزدلفہ کے۔

مگر اس کے باوجود مذکورہ بالا سائل کو ہر نماز کا اول اور آخر وقت بتلانے یعنی وقت کی تحدید (حد بندی) کرنے کی غرض سے ایک دن ہر نماز کو بالکل اول وقت میں پڑھا اور دوسرے دن ہر نماز کو اس کے بالکل آخر وقت میں پڑھا تاکہ ہر نماز کے اوقات کی تحدید (حد بندی) فرما سکیں کہ فلاں (حاشیہ بقیہ ص ۸۷ سے آگے) بڑا اول لا جواب یہ ہے کہ ہر نماز کے اول وقت اور آخر وقت کے بارے میں اختلاف تھا تو کیا مطلق اختلاف نہیں تھا؟ فقہاء حنفیہ بھی ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کے اول وقت اور آخر وقت کے بارے میں جمہور کے ساتھ متفق ہیں یہی حنفیہ کے اہل مطلق ہیں۔ اگر اختلاف افضل وقت کے بارے میں ہے۔ اس اختلاف کی جنگ ان کے کالان میں پڑ گئی۔ پس پھر کیا تھا؟ انہوں نے تحقیق کئے بغیر اس کو عدم تحدید کی دلیل اور حدیث کے موضوع ہونے کی سند بنا ڈالا یہی ہے مستشرقان و مستدلال۔ اعیان باللہ

ناز کا وقت یہاں سے یہاں تک ہے اور فلاں نماز کا یہاں سے یہاں تک۔ حقیقت آپ کا یہ عمل ان الصلوٰۃ کا امت علی المؤمنین کتاباً موقتاً (بیشک نماز ایمان والوں پر ایک موقت فرض ہے) کی عملی تفسیر اور تشریح ہے۔

اسی طرح ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ طیبہ میں ظہر اور عصر کی نماز کو اس طرح ملا کر پڑھا کہ ظہر کو اس کے بالکل آخر وقت میں پڑھا اور عصر کو اس کے بالکل اول وقت میں پڑھا اسی طرح مغرب اور عشا کی نمازوں کو ملا کر پڑھا۔ فقہ کی اصطلاح میں اس کو جمع صوری یا جمع فعلی کہتے ہیں یعنی دیکھنے میں اور فعل کے اعتبار سے دونوں نمازوں کو جمع کیا ہے، وقت کے اعتبار سے نہیں اس لئے کہ ہر وقت کے اعتبار سے تو ہر نماز اس کے وقت میں پڑھی ہے۔ تاکہ امت کو معلوم ہو جائے کہ کسی فرضیت کے وقت اگر ظہر و عصر اور مغرب و عشا کی نمازوں کو اس طرح ملا کر پڑھ لیا جائے تو یہ بھی جائز ہے اور ان الصلوٰۃ الایۃ کے منافی نہیں ہے اس لئے کہ ہر نماز اس کے وقت میں پڑھی گئی ہے ہاں پسندیدہ اور مطلوب وہی صورت ہے جو آپ کا دائمی اور سمر عمل ہے کہ ہر دو نمازوں کے درمیان مقربۃً فصل ہونا چاہیے چنانچہ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں:

صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں نے (ایک مرتبہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ
بامدینۃ ثمانیا جمیعا و سبعا مدینہ میں آٹھ رکعتیں (ظہر و عصر) ایک ساتھ پڑھیں اور
جمیعا (دیکھو مسلم ص ۷۲) سات رکعتیں (مغرب و عشا) ایک ساتھ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے مشہور و معروف شاگرد سعید بن جبیر تابعی (راوی حدیث) ابن عباس سے دریافت کرتے ہیں لہ فعل ذلک۔ آپ نے ایسا کیوں کیا۔ حضرت ابن عباس نے جواب دیا: اس ادا ان لا یتحج احد من امتہ۔ آپ نے اپنی امت کو تنگی سے بچانا چاہا یہی (کہ اگر کسی وقت کوئی شدید فرضیت پیش آجائے تو اس طرح دو نمازوں کو ملا کر پڑھ لیں)۔ اسی حدیث کے ایک راوی عمرو بن دینار اپنے شیخ جابر بن یزید (راوی حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما) سے دریافت کرتے ہیں۔

یا ابنا الشفاء اظنہ اخر الظلمی اے ابنا الشفاء (جابر بن یزید) میرے گمان ہے کہ آپ نے

و مجمل العصر و آخر

المغرب و مجمل العشاء

(مجموعہ مسلم ۱۵۲۳۴)

نہر میں تاخیر کی ہوگی (آخر وقت میں پڑھی ہوگی) اور
عصر میں تعمیل کی ہوگی (اول وقت میں پڑھی ہوگی) اسی
طرح مغرب میں تاخیر کی ہوگی (آخر وقت میں پڑھی ہوگی)
اور عشا میں تعمیل (اول وقت میں پڑھی ہوگی)

تو اس پر ابوالشعفاء (جابر بن یزید) نے جواب دیا، وانا ظن ذلک — میرا گمان بھی یہی
ہے۔ یہ صرف ان اُستاد و شاگرد کا گمان ہی نہیں ہے بلکہ حضرت انسؓ وغیرہ صحابہ، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے سفر میں جمع بین الصلوٰتین کی (دو نمازوں کو جمع کرنے کی) یہی صورت
بیان کرتے ہیں اور یہی مصلحت کراہت کو تنگی سے بچانا مطلوب ہے مراجعت کیجئے صحیح مسلم
باب الجمع بین الصلوٰتین فی السفر - (۱۵۲۳۴)

اسکی بیان جواز کی غرض سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور تعلیم مدینہ میں دو نمازوں
کو ایک ساتھ پڑھ کر دکھلایا۔ یاد رکھئے یُسْر (آسانی) اور دفع حرج (تنگی کو دور کرنا) شریعت
محمدیہ — علی صاحبہا الف الف سلام و تحیہ — کا اہم ترین اصول تشریح ہے جس کا اعلیٰ
قرآن حکیم نے ان الفاظ میں فرمایا ہے:

و ما جعل علیکم فی الدین من حرج — اس دین میں (اللہ نے) مطلق کوئی تنگی نہیں رکھی

الغرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے اعمال و افعال کی اس تشریحی حیثیت کا پوری طرح
احساس تھا اور خاص طور پر آپ اس کا خیال فرماتے تھے کہ آپ کے عمل سے اُمت پر کوئی ایسی چیز
فرم نہ ہو جائے جو تنگی کا موجب ہو اُمت اس پر عمل نہ کر سکتے کی وجہ سے معصیت میں مبتلا ہو
چنانچہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان المبارک کی ایک شب میں بغیر اطلاع عشاء
کی نماز کے بعد مسجد نبوی میں تشریف لے آئے اور جو لوگ مسجد میں موجود تھے اور قیام لیالی رمضان
کے تحت تنہا نوافل پڑھ رہے تھے ان کے ساتھ باجماعت نماز (تراویح) پڑھیں۔ اگلے روز لوگوں کو
پتہ چلا تو دوسری شب میں نمازیوں کی تعداد خاصی بڑھ گئی اور تیسری شب تو پوری مسجد نمازیوں سے
بھر گئی۔ یہ صورت حال دیکھ کر چوتھی شب میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بالکل تشریف نہ لائے
صحابہ نے بہت کچھ کھنکارا، دروازہ پر آہٹ کی مگر آپ ساری رات نوحہ سے باہر تشریف نہ

لائے اور صبح کی نماز کے بعد حاضریٰ کو حقیقت حال سے آگاہ فرمایا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں :

فلما تعقوا صلوٰۃ اقبل

علی الناس فاستهلذ ثم قال

اما بعد فانہ لم یخف علی

مکانکم ولکن خشیت ان

تفرض علیکم فتعجزوا۔

صحیح بخاری ص ۱۵۲۶۹

جب آپ نماز فجر سے فارغ ہوئے تو حاضریٰ کی طرف

مترجم ہو کر بیٹھے خطبہ مسنونہ پڑھا اس کے بعد فرمایا: میں تم

لوگوں کی موجودگی (اور اضطراب و انتظار) سے بے خبر

نہ تھا لیکن مجھے خطرہ ہوا کہ مبادا (میری موافقت و ملاقات

سے) یہ تراویح تم پر فرض ہو جائیں اور تم ادا کرنے سے

عاجز ہو جاؤ (اور گنہگار ہو جاؤ)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کے ذوق و شوق عبادت سے خوب اچھی طرح واقف

تھے، مگر آپ جاننے سمجھنے کے آنے والی نسلوں میں عبادت کا یہ ذوق و شوق نہ رہ سکا تو اگر تراویح فرض

ہوتیں تو امت معیبت میں پڑ جائے گی اس لئے تین رات تو آپ نے مسجد میں آکر باجماعت تراویح پڑھیں

تاکہ باجماعت تراویح کی مشروعیت کی اساس تو قائم ہو جائے مگر پابندی نہ کی اور سچے دن نہ ائے

تاکہ واجب نہ ہوں۔ اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی عمل پر موافقت و

مداومت فرمنا۔ بدو النور مروتا (بغیر کبھی ترک کئے)۔ اس کے فرض (واجب) ہونے

کی دلیل ہے اور کبھی عمل کرنا اور کبھی چھوڑ دینا اس کے مسنون ہونے کی دلیل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کی وفات کے بعد جب اس وجوب کا اندیشہ نہ رہا۔ اس لئے کہ یہ تشریحی مرتبہ و مقام صرف

آپ کی ذات معصوم کے ساتھ مخصوص تھا۔ تو حضرت عمر فاروقؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے ”سہ روزہ عمل“ کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پسندیدہ سنت کو نافذ فرمایا

اور امت نے بالاجماع اس کو قبول کیا اور آج تک باجماعت تراویح تمام دنیا میں پڑھی جا رہی ہیں۔

اسی احساس ذمہ داری اور احتیاط کوئی کا نتیجہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس امر کا

خاص طور پر خیال رکھتے تھے کہ آپ کے کسی فعل و عمل سے صحابہ احکام شرعیہ کے سمجھنے میں کسی غلط فہمی

کا شکار نہ ہو جائیں چنانچہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ ایک واقعہ بیان کرتے ہیں۔

بینا مکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے

سنے کا شرعی مقام

علیہ وسلم یعنی با صحابہ
اذ خلع نعلیه فوضعهما عن
یسارہ فلما رأى القوم انقوا
نعالہم فلما قضی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم صلواتہ
قال: ما حکمکم علی انقاء نعالکم؟
قالوا: رأیناک انقیت نعلیک
فالقینا نعالنا فقال رسول
اللہ علیہ وسلم: ان جبرئیل
اتانی فاخبرنی ان فیہما قدرا (من ریح)

اٹھائیں اپنی نعیں (جلیں) اتار دیں اور بائیں بڑی
رکھ دیں تو مستندوں نے بھی آپ کے اس عمل کو دیکھ کر
جوتیاں اتار دیں۔ نماز سے فارغ ہونے کے بعد رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا تم نے نماز
میں جوتیاں کیوں اتار دیں؟ صحابہ نے عرض کیا: ہم
نے دیکھا کہ آپ نے اثناء نماز میں ہی جوتیاں اتار دیں
تو ہم نے بھی اتار دیں آپ نے فرمایا: مجھے تو میرٹیل
(علیہ السلام) نے آکر خبر دی کہ آپ کی جوتیوں میں
گندگی لگو ہوئی ہے (اس لئے میں نے اتار دیں تم نے
اتانی فاخبرنی ان فیہما قدرا (من ریح) کیوں اتار دیں)

دیکھئے اس واقعہ میں صحابہ نے آپ کے عمل کو حکم شرعی اور حجت شرعیہ سمجھ کر فوراً جوتیاں اتار دیں
اور یہ سمجھا کہ جوتیاں پہن کر نماز پڑھنا منسوخ ہو گیا حالانکہ واقعہ یہ تھا اس لئے فوراً آپ نے اس
غلط فہمی کو دور کیا اور بتلادیا کہ میں نے تو اس لئے جوتیاں اتاری تھیں کہ میری جوتیوں میں نجاست
لگی ہوئی تھی اور مجھے خبر نہ تھی جو میری جبرئیلؑ نے مجھے بتلایا میں نے اتار دیں۔ اب حکم شرعی منقطع ہو گیا
کہ جیسے نماز میں نماز کی جگہ اور نمازی کے کپڑوں کا پاک ہونا ضروری ہے اسی طرح اگر جوتیاں پہنی
ہوئی ہوں تو ان کا بھی پاک ہونا ضروری ہے اگر جوتیاں پاک ہوں تو ان کو پہن کر نماز پڑھنا
جائز ہے۔ اگر آپ اس غلط فہمی کو دور نہ فرماتے تو صحابہ یہی سمجھتے کہ جوتیاں پہن کر نماز پڑھنا
منسوخ ہے۔

نیز اس واقعہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی کے افعال و احوال کی کس قدر نگرانی
فرماتے ہیں کہ نماز با جماعت لاٹھی میں فاسد ہو رہی تھی فوراً جبرئیلؑ کو بھیج کر سب کی نماز کو فاسد
ہونے سے بچالیا سبحان اللہ

جو شخص آپ کے عمل کو حجت شرعیہ بنا اور
کرنے میں تردد کرے اس پر نارا فضکی کا اظہار

اس نمازِ ذیل کے واقعہ میں ایک غلط فہمی
کا ازالہ بھی فرمایا اور جو شخص آپ کے عمل کو

حکم شرعی اور حجت شرعیہ نہ باور کرے اس پر ناراضگی کا اظہار بھی فرمایا ہے۔ ساتھ ہی اس سلسلہ میں ایک اہم اصول کا بھی اعلان فرمادیا۔

عن عطاء بن یسار عن رجل من
قبل امرأته وهو صائم فوجد من
ذلك وجداً عظيماً فامرسل امرأته
تسأل له عن ذلك فدخلت على
أم سلمة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فذكرت ذلك لها فخيرتها أم سلمة
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
حکام یقبل وهو صائم فخيرت
بذلك فخرجها فزادها شراً وقل
لستنا مثل رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم یقبل اللہ عز وجل لرسول
ما شاء ثم رجعت المرأة الى أم سلمة
فوجدت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم عندھا فقال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ما بال هذه المرأة فخيرت
أم سلمة فقال الا خبرتيها انی افعل
ذلك فقالت أم سلمة بتد خبرتها
فذهبت الى زوجها فخيرته فزادها
شراً وقل لیل اللہ لو سولہ ما شاء
فغضب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وقال انی لا نکاح لک اللہ عز وجل وعلکم
محدودہ
لما قال العجاوی فی ما بال عتبتہ بعد شراً

قطاع بن سائب روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے روزہ
میں اپنی بیوی کا بوسہ لے لیا تو وہ اس پر بڑا غلین اور فکر
مند ہوا اور اپنی بیوی کو مستعد دیا منت کرنے کے لئے
بھیجا وہ حضرت ام سلمہ زوجہ مطہرہ رسول اللہ علیہ
السلوة والسلام کے پاس آئی اور واقعہ بیان کیا حضرت
ام سلمہ نے اس کو بتلایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بھی روزہ میں بوسہ لے لیا کرتے ہیں (اس نے روزہ نہیں
تو تھا) اس نے جا کر اپنے شوہر کو بتلایا، اس پر اس کا
غم و اندوہ اور بھی بڑھ گیا اور اس نے کہا ہم رسول اللہ
کی مانند نہیں ہیں اللہ عز وجل اپنے رسول کے لئے جو
چاہیے حلال کر دے۔ پھر وہ عورت حضرت ام سلمہ کے
پاس آئی اس مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود ہوا
موجود تھے آپ نے دریافت فرمایا: یہ عورت کیوں آئی
ہے؟ وہ سہلنے واقعہ بیان کیا حضور نے فرمایا: آپ نے اس کو بتلایا
نہیں کیا کہ میں بھی ایسا کرتا کرتا ہوں ام سلمہ نے عرض کیا: میں اس کو
بتلایا تھا اس نے جا کر اپنے شوہر کو بتلایا بھی مگر اس پر اس کا غم بڑھ
اور بھی بڑھ گیا اور کہا: ہم رسول اللہ کی مانند نہیں ہیں اللہ اپنے رسول
کیلئے جو چاہیے حلال کر دے۔ تو اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غصہ
آگیا اور فرمایا: میں تم سے زیادہ اللہ کی یاد دہانی
سے ڈرنے والا ہوں اور سب زیادہ اللہ کی رضا

حرام و حلال کو جاننے والا ہوں

یعنی احکام الہیہ خصوصاً حرام و حلال کے احکام کی پابندی میں میں اُمت سے زیادہ مامور و مسئول ہوں اور احکام الہیہ کو تم سب سے زیادہ جانتا بوجھتا ہوں اور اسکی نافرمانی سے سب سے زیادہ ڈرتا ہوں۔ میرے کسی فعل و عمل کو میرے ساتھ اس وقت تک مخصوص نہیں سمجھا جاسکتا جب تک کہ کتاب و سنت کی کسی نص صریح سے خصوصیت ثابت نہ ہو۔ اسی پر اُمت کا اجماع ہے مثلاً بغیر ہر کے کسی عورت کے ساتھ نکاح کر لینا بعض قوان خالصۃ لک من دون المومنین کے تحت آپ کے ساتھ مخصوص سمجھنا یا نیند کا ناقض وضو نہ ہونا ایسے محض سونے سے وضو کا نہ ٹوٹنا) بعض حدیث ان عینتی تنامان و نذینام قلبی آپ کے ساتھ مخصوص تھا و قس علیٰ هذا۔ محض احتمال خصوصیت، کسی حکم کے آپ کے ساتھ مخصوص ہونے کی دلیل نہیں جیسا کہ مذکورہ بالا واقعہ میں اس شخص نے سمجھ لیا تھا اسی نے آپ اس پر اتنے غصہ ہوئے تاکہ امت بھی اچھی طرح سمجھ لے کہ رسول کا ہر فعل اُمت کے لئے حجت ہے جب تک کہ رسول کی خصوصیت کی کوئی دلیل موجود نہ ہو۔

تشریع عملی کی قوت | تشریع عملی کی تعمیل حکم کے اعتبار سے قوت تاثیر کا عالم یہ تھا کہ بعض اوقات زبان مبارک سے کسی امر کا حکم دینے کا اتنا اثر نہیں ہوتا تھا جتنا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو عمل کرتے ہوئے دیکھنے کا اثر ہوتا تھا اس کا ثبوت ذیل کا واقعہ ہے۔

جب سلام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام حدیبیہ سے عمرہ کا احرام باندھ کر روانہ ہوئے تو کفار قریش نے حد و حریم میں دخل ہونے سے روک دیا اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے صلح ہو گئی اور طے ہوا کہ آئندہ سال آپ مع اپنے رفقاء کے کہیں آکر عمرہ کریں گے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ۱۰ حصاس کی بنا پر صحابہ کو حلال ہونے اور عمرہ کا احرام توڑ دینے کا حکم دیا صحابہ یہ سمجھ کر آپ نے اذراہ شرفقت ہمیں حلال ہونے کا حکم دیا ہے اس لئے کوئی بھی اس پر عمل کرنے کے لئے تیار نہ ہوا یہ عورت حال دیکھ کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بہت جزبناور برہم ہوئے اور اسی برہمی کی حالت میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے خیمہ میں تشریف لائے۔ اب حضرت ام سلمہ کی زبان سے واقعہ سنئے:

فلما فرغ من قضیۃ الكتاب
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم لا صحابہ : قوموا فالحرواثم
احلقوا قال : فواللہ ما قام منہم
رجل حتی قال ذلک ثلاث
مرات فاما لعلکم منہم
احد دخل عن ام سلمہ
فذكر لہا ما بقی من الناس
فقلت : ام سلمہ : یا بنی اللہ
اتحب ذلک ؟ اخرج ثم لا تکلم
احدا منہم کلمۃ حتی
تخرج بد نك وتدعوھا فقل
فیخلقک . فخرج فلم یـ کلم
احدا منہم حتی فعل ذلک
ثم بد نہ ودعا حالقہ فحلقہ ،
فلما رأو ذلک قاموا فحروا و
جعل بعضهم یحلق بعضا
حتى کاد بعضهم یقتل بعضا
غما۔

(صحیح بخاری ص ۱۱۵۳۸)

جب آپ معاہدہ صلح کی تقریر کے بعد فارغ ہوئے
تو آپ نے صحابہ سے فرمایا : اٹھو جاؤ قربانی دیکھ جاؤ
ذبح کھرا کے بعد سروں کے بال منڈا دو، خدا کی
قسم ایک شخص بھی تو ان میں سے نہیں اٹھا، آپ نے
دوبارہ یہی فرمایا حتیٰ کہ تین مرتبہ حضور نے یہی حکم دیا
جب ان میں سے کوئی شخص بھی نہ اٹھا اور اس حکم
پر عمل کرنے کے لئے آمادہ نہ ہوا تو آپ غضب کی اندھیری
کی حالت میں، اُم المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے
غیر میں تشریف لے گئے اور جو صورت حال پیش آئی
حتیٰ اس کا ذکر فرمایا تو اس پر ام سلمہ نے عرض کیا کہ
اللہ کے نبی آپ چاہتے ہیں کہ ایسا ہو؟ (یعنی اگر اللہ
کا حکم یہی ہے) تو باہر تشریف لے جائے اور کسی سے
کچھ نہ کہے اور اپنی اونٹنیوں کو ذبح کر دیجے اور علات
کو بنا کر سر کے بال تراو دیجے چنانچہ آپ باہر آئے اور
ایسا ہی کیا اونٹنیوں کو ذبح کر دیا اور علات کو بنا کر بال
تراوادیئے جب لوگوں نے یہ دیکھا (تو ان کو یقین ہو گیا
کہ اللہ کا حکم یہی ہے) پھر تو سب کے سب نوہ قربانی
کے جائز ذبح کرنے اور ایک دوسرے کے سر کے
بال مونڈنے پر اس طرح ٹوٹے کہ شدت ازدحام
کی وجہ سے قریب تھا کہ ایک دوسرے کو مار ڈالیں

سبحان اللہ! اُمہات المؤمنین کی ذکاوت و فطرت شناسی اور اسرار و غوامض تشریع
احکام کی معرفت و واقفیت! کتنا عائب مشورہ دیا ہے اور کیوں نہ ہوتا؟ ان کے گھروں میں
قرآن نازل ہو رہا تھا اور احکام الہیہ کی تشریع و تشکیل ہو رہی تھی، اللہ تعالیٰ بھی اُمہات المؤمنین

کو ان کی ذمہ داری پر متنبہ فرماتے ہیں:

واذکرون ما تمی فی بیوتکم (اے انواع نبی) یاد رکھا کرو جو اللہ کی آیات اور شریعت

من آیات اللہ والحکمۃ (احزاب ۴۴) کی باتیں تمہارے گھروں میں پڑھی جاتی ہیں۔

یہی حکمت ہے کہ کثیر ازواج نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی۔ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مزا اولت رکھنے والے جلتے ہیں کہ امہات المؤمنین نے احکام شرعیہ میں اختلاف صحابہ کے مواقع پر کیسی کیسی اہم رہنمائیاں کی ہیں اور کس قدر وافر ذریعہ احکام شرعیہ یعنی سنت حدیث رسول اللہ کا امت کو امہات المؤمنین کے ذریعہ پہونچا ہے۔ یہ ایک جملہ معترفہ ہے اس کی تفصیل کے لئے تو ایک مستقل مقالہ درکار ہے۔

سہو و نسیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ اور احادیث صحیحہ کے بنظر غائر مطالعہ و مزا اولت سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کا واحد مقصد ہی تشریع و تعلیم احکام الہیہ تھا اگر یہ نکتہ پیش نظر نہ ہو تو آپ کی زندگی میں بعض ایسے حیرت انگیز واقعات نظر آتے ہیں کہ کچھ میں نہیں آتا کہ وہ کیسے اور کیونکر پیش آ گئے اور ان کی کیا دلیل و وجہ ہو سکتی ہے چنانچہ :-

۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

سنقرنک فلا تنسی ہم نہیں پڑھا دیں گے پھر تم کبھی نہیں سہو لو گے بجز اس

الا ما شاء اللہ (الفتح ۱۷) کے جوا اللہ چاہے

شیطان۔ جو ہر انسان کے ساتھ پیدا ہوتا ہے اور انسان کا سب سے بڑا اذی دشمن ہے۔ خصوصاً نماز میں کہ شروع کرتے ہی پیچھے پڑ جاتا ہے کہ کسی بھی طرح ہو سہو و نسیان میں گرفتار کر کے نماز کی ناز خراب کر دے وہ آپ کا شیطان۔ آپ کا فرما ہر دو بار بن چکا تھا۔

یزوالذین ہم فی صلوٰتہم خاشعون (اور وہ لوگ جو پورے خشوع و خضوع اور حضور قلب کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں) کے آپ منہ آم تھے اور قرة عینی فی الصلوٰۃ (میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے) آپ کا شعار تھا۔ آپ کی محبوب ترین چیز نماز تھی۔

مگر اس کے باوجود آپ نماز میں سہو گئے اور چار کے بجائے دو رکعتوں پر خام پھر دیا

اور ایک دوسرے نہیں پانچ مرتبہ مختلف نمازوں میں مختلف صورتوں میں سمجھو اور تو اور غسل جنابت کو سمجھو گئے اور اسی حالت میں نماز پڑھنے مسجد میں تشریف لے آئے مصلے پر کھڑے ہو گئے اقامت ہو گئی تب یاد آیا تو نمازوں کو کھڑے رہنے کی ہدایت نہ دیا کر اٹھے پاؤں واپس گئے اور غسل کر کے آئے تب نماز پڑھائی (رواہ البخاری عن ابی ہریرۃ ص ۱۱)

حیرت ہوتی ہے کہ یہ آپ کیسے اور کس راہ سے سمجھو؟ آخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہی اس عقدہ کی گرہ کشائی اور حیرت کا ازالہ کرتا ہے۔

لہ انس ولكن انستی لکی
تستوا لانی (وفی رواية) انما
انستی لتستوا لانی

میں سمجھتا نہیں بلکہ مجھے بھلا دیا جائے گا کہ تم مجھے سنت میں سمجھو (حکمر شریعی) معلوم کرو ایک ہدایت میں ہے مجھے مرنے والے بھلا دیا جاتا ہے تاکہ تم مجھ سے سنت معلوم کرو۔

معلوم ہوا یہ نسیان اکاماشاء اللہ کے تحت داخل ہے اور اللہ پاک نے اس لئے بھلا دیا ہے تاکہ امت کو عملی طور پر بھی نماز میں یہود و نسیان کی مختلف صورتوں میں مختلف احکام کی تعلیم دیا جاسکے نیز امام اگر غسل جنابت کو سمجھول جائے اور وضو کر کے نماز پڑھنے مصلے پر کھڑا ہو جائے تو اچانک یاد آ جانے پر کیا کرے اور مقتدیوں کو اس صورت میں کیا کرنا چاہیئے۔

چنانچہ حدیث کی کتابوں کے ابواب الصلوٰۃ میں مسجد و مسجد کے طویل الذیل ابواب حدیث کی ہر کتاب میں موجود ہیں۔

۲۔ اسی طرح نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیغمبرانہ خصوصیت تھی:

تمام عینی و کلامی قبلی میری آنکھیں تو سوتی ہیں دل نہیں سوتا۔

یعنی آپ کتنی ہی گہری نیند سوئیں مگر دل بیدار اور اس کا احساس و شعور برقرار رہتا ہے
۱۔ اے علماء امت کا اس پر اتفاق ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیند ناقص وضو نہیں ہو
مگر اس کے باوجود دلیلہ التعریض کے واقعہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ جی کہ حضرت بلال بھی جنہوں نے وقت پر بیدار کرنے کا فہم لیا تھا سب ایسے سوئے کہ سورج کی تیز و تند شعاعوں نے سب سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور اس کے بعد صحابہ کو بیدار کیا اور پھر وقت مکروہ مکمل جانے کے بعد سب نے وضو کر کے منیت اور نماز فرض باجماعت مع اذان و

اقامت ادا کی۔ معلوم ہوا یہ نوم (نیند) آپ پر صرت اس لئے مسلط کی گئی تھی کہ نماز با جماعت قضا کر کے عملی تعلیم دی جا سکے صحابہ اس واقعہ میں بڑے گھبرائے کہ نہ ہم آخر شب میں پٹاؤ کرنے کی درخواست اور اصرار کرتے نہ آپ کی نماز قضا ہوتی، دیکھئے خدا کا کوئی عذاب ہم پر نازل نہ ہوا، اس لئے آپ نے مطمئن فرمادیا ان ذالک وادفیه شیطان (اس وادی میں کوئی بڑا جھوٹ شیطان تھا) اور حضرت بلال کی زبان سے اللہ تعالیٰ نے مجبوری و معذوری کا اظہار ان الفاظ میں کرا دیا اخذ بنفسی الذی اخذ بنفسک (میرا جان پر بھی اسی نے قبضہ کر لیا تھا جس نے آپ کی جان پر قبضہ کیا تھا) اسی طرح "نسیان" کے مذکورہ بالا واقعہ میں آپ نے مسلمانوں کے اطمینان و تطیب خاطر اور اُسامہؓ کی تعلیم کے لئے کہ اگر اہم بھول جائے تو مقتدی اُسے یاد دلا دیں فرمایا:

انما انا بشر مثکم انسی کما تنسون
 میں بھی تم ہی جیسا انسان ہوں جیسے تم بھولتے ہو میں
 فاذا نسیت فذکرونی
 بھی بھولتا ہوں جب میں بھول جاؤں تو تم یاد دلاؤ
 دیکھئے ایک طرف نبی کے اعمال و افعال کی حفاظت و صیانت کا یہ عالم ہے کہ لاعلمی میں نعلین متقدسین اگندی جوتیوں کے ساتھ نماز پڑھے۔ ہے ہن تو فوراً جبرئیل امین کو بھیج کر اطلاع و سبب قاتی ہے اور سب کی نماز کو فساد سے بچایا جاتا ہے دوسری طرف نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام تمام صحابہ کے ساتھ محو خواب راحت میں اور فجر کا وقت نکل جاتا ہے اور جبرئیل امین کو بھیج کر بیدار نہیں کرایا جاتا۔ واقعہ یہ ہے کہ یہ سب کچھ ہو نہیں رہا تھا بلکہ کرایا جا رہا تھا
 ط کوئی معشوق ہے اس پر وہ زنگار می میں،

عرفت اس لئے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام علی ثور پر احکام الہیہ کی تعلیم دے سکیں۔ اس پر بھی امت کو احکام الہیہ کے سمجھنے میں جو شبہات پیدا ہوتے ان کو دینی تعلیم سے دور کیا جاتا چنانچہ اسی لیلۃ التقریس کے واقعہ میں صحابہ یہ سمجھ کر کہ فجر کی نماز ہم نے باجماعت پڑھ لی مگر فجر کے وقت میں تو نہ پڑھی، عرض کرتے ہیں:-

اغلا نفضیہا لوقتہا من الغد
 کیا ہم اس نماز کو کل اس کے وقت پڑھیں۔
 آپ کس قدر دانشمن اور تسلی بخش جواب دیتے ہیں۔

نہاکم ربکم عن الموبی و یقینہا منک؛
 تمہارے رب نے تم کو موبی سے منع کیا ہے اور خود تم سے وہ موبی ہے!

یعنی ایک نماز کی ایک ہی قضا ہوئی چاہیے نہ دو۔ باوقت تو وہ تو لوٹایا نہیں جاسکتا۔ اور آئندہ کے لئے عام ضابطہ بتلایا:-

لا تغریب فی النوم انما التغریب
فی ایقظۃ فاذا سلمی احدکم
من صلوٰۃ فلیصلها اذا ذکرها
فان ذلک وقتها ومن الغد
للاوقت (منہ ابی داؤد ص ۶۳)

سوئے کی حالت میں کوئی تغیر نہیں، تغیر تو مریض اور
میں ہے پس تم میں سے جس شخص کی کوئی نماز سو رہا ہو
کی وجہ سے (رہ جائے) تجبیہ یا داجلے اسی وقت پڑھو
یہی اس کا وقت ہے۔ اگلے دن وقت پر نماز پڑھو،
(اُسے قضا نہ ہونے دو)

ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیانِ جواز اور تعلیم امت کی ضرورت سے خلاف
اولیٰ یا زیادہ سزا دہ کر دہ تہذیب ہی کام ہی کر سکتے ہیں جان بوجھ کر چار کے بجائے دو رکعتوں پر
سلام نہیں پھر سکتے، یاد دھوتے ہوئے جنابت (ناپاکی) کی حالت میں غسل پر تو نہیں کھڑے ہو سکتے،
بیداری میں جان بوجھ کر نماز تو نہیں چھوڑ سکتے لہذا اللہ تعالیٰ نے یہود و نصاریٰ اور فہم کو آپ پر
مسئلہ کر کے ان حالات سے متعلق عملی تعلیم کا۔ جو سب سے زیادہ موثر تعلیم ہے۔ انتظام فرمایا
اسی لئے ایسے مواقع پر کبھی کبھی عتاب و تنبیہ نہیں فرمائی۔

بہر صورت یہ قطعی اور یقینی امر ہے اور قرآن کریم کی نصوص (مترجہ آیات) اس کی قطعی دلیل ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر فعل و عمل۔ استئذان امور کے جو آپ کی ذات سے مخصوص،
میں اور ان کی خصوصیت کی تصریح یا قطعی دلیل موجود ہے۔ حکم شرعی اور حجت شرعیہ (شرعی دلیل)
ہے صرف اس لئے کہ آپ اللہ کے حکم کے بغیر کوئی کام نہیں کرتے قرآن اس کا شاہد ہے۔ یہی معنی ہیں
آپ کے معصوم الفعل ہونے کے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے
معصوم الرأۃ (الاجتہاد) [مذکورہ ذیل حکم]

انا انزلنا الیک الکتاب
بالحق لیتحکم بین الناس بما
اداک اللہ (النساء ع ۵۸)

بیشک ہم نے تم پر یہی کتاب اتاری ہے تاکہ اللہ نے
تم کو جو بتلایا ہے اس کے مطابق لوگوں کے درمیان احکم
جاری کرو۔

سنت کا تشریحی مقام

کے تحت ایسے امور جن میں کوئی نص وحی متلو یا غیر متلو نہ ہوتی تھی۔ ان میں اپنی رائے اور اجتہاد سے حکم فرماتے تھے علما لکھتے ہیں کہ آپ اول نزول وحی کا انتظار کرتے اگر وحی نازل نہ ہوتی اور نہ نازل ہونے کی توقع باقی رہتی تو اللہ تعالیٰ کے بتلائے ہوئے "اصول تشریع احکام" کے تحت (جن کا ذکر آئندہ آیات میں مستقل عنوان کے تحت آتا ہے) اپنی رائے اور اجتہاد سے حکم فرما دیتے۔ اس حکم پر اللہ تعالیٰ کا آپ کو برقرار رکھنا ہی اس کے قطعی اور من عند اللہ ہونے کی دلیل ہو ایسی اگر وہ حکم تشریحی حیثیت سے مناسب نہ ہو تا تو اللہ تعالیٰ فوراً اس پر تنبیہ فرما دیتے اس لئے کہ وحی متلو اور غیر متلو دونوں کا سلسلہ جاری تھا دوسری طرف اللہ تعالیٰ یہ اعلان بھی فرما چکے تھے۔

وما یخلق عن اللہوی
ان هو الا وحی یوحی (البقرہ ۱۷۱)
اور وہ (نبی) اپنی خواہش سے نہیں بولتا (جو وہ کہتا ہے) بلکہ وہ وحی ہوتی ہے جو اس کے پاس بھیجی جاتی ہے۔

خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے بھی یہ اعلان کر دیا گیا تھا۔

قل ما یكون لی ان ابد لعامن
تلقاء نفسی ان اتبع الا ما
یوحی الی (یونس ۲۷)
کہند میرے لئے ممکن نہیں کہ میں اسکو اپنی طرف سے بل دوں
میں تو صرف اس کی پیروی کرتا ہوں جو میرے پاس
دیا بھیجی جاتی ہے۔

لہذا اللہ تعالیٰ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس اجتہادی حکم پر برقرار رکھنا اس کی قطعی دلیل ہے کہ وہ حکم حجت شرعیہ ہے اور من عند اللہ ہے اسی لئے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اس "رائے" اور "اجتہاد" کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص قرار دیتے ہیں۔

روی عمر بن دینار ان س جلقا قال
لعمر: احکم بما ارادک اللہ قال
منہ: انما هذا للنبی صلی اللہ
علیہ وسلم خاصۃ۔
عمر دینار سے مروی ہے کہ ایک شخص نے حضرت عمر سے کہا :
جو اللہ نے آپ کو سمجھا وہ اس (رائے) کے مطابق حکم کیجئے
تو انھوں نے فرمایا: چپ رہ یہ اپنی رائے سے حکم کرنا تو رسول
اللہ کے ساتھ مخصوص ہے۔

اور برسر منبر دوسرے لوگوں کو اس رائے اور اجتہاد کا دعویٰ کرنے اور اس لفظ کو استعمال کرنے سے منع فرماتے ہیں۔ نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد اور امت کے اجتہاد میں فسوق واضح کرتے ہیں۔

حضرت عمرؓ عدالت کے لئے اصرار فرمایا کہ اس شخص
یہ پرکھو کہ جو اللہ نے مجھے بھیجا اس کے مطابق میں فیصلہ
کیسے اس کے لئے کہ اللہ نے یہ ترجمہ صرف اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کو عطا فرمایا ہے

عن عمر رضی اللہ عنہ قال
لا یقولن احدکم قضیت بھا
اذا فی اللہ فان اللہ لم یجعل
خالک الا لنبیہ صلی اللہ علیہ وسلم

بیہقی کی روایت میں حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ
انھوں نے فرمایا اے لوگو! بیشک رائے تو صرف رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی یقینی اور صحیح ہوتی تھی اس لئے کہ
اللہ پاک آپ کو (وحی خفی کے ذریعہ) بتلا اعلان ہمارا
رائے کو محض ہمارا لگان و غالب ہوتا ہے اور وہ بھی (کتاب
و سنت میں بڑے غور و فکر اور مشقت کے بعد

وفی روایۃ البیہقی بسندہ عن عمر بن
الخطاب اند قال علی المنبری ایہا الناس
ان الرأی انما کان من رسول اللہ
معیب لذلک اللہ تعالیٰ کان یریہ وانھا
ھو منا الظن و ان تکلف
دفتار المجتہدین فی الامامہ بائستہ

اسی طرح ترجمان القرآن حضرت آئمہ عباس رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں۔

مفتی بن ابی حاتم (بسندہ) حضرت ابن عباسؓ سے روایات
کرتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا: تم (شخصی رائے سے
احترا کر) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے توہینے نبی کو بھی یہ
حکم دیا ہے کہ جو اللہ نے تم کو بتلایا ہے اس کے مطابق لوگوں
کے درمیان فیصلہ کر دینا نہیں فرمایا، جو تم مناسب سمجھو
فیصلہ کرو۔

اخروج ابن المنذر بن ابی حاتم
عن ابن عباس قال: ایاکم والرائی،
فان اللہ قال لنبیہ صلی اللہ علیہ
وسلم لتھکم بین الناس
بما اذاک اللہ ولم یقل بھا
رأیت۔

شیخ ابو المنصور ماتریدی رحمہ اللہ بما اذاک اللہ کی تفسیر کے ذیل میں فرماتے ہیں:

معنی الکلیۃ: بما اذاک اللہ بالنظر
فی الاموال المنزلة وقال فیہ دلیل
علی جواز الالجنہما فی حقہ (تذکرہ) و
شیخ ابو المنصور ماتریدی کی اس تفسیر کا مؤید حضرت ترمذی کے مذکورہ ذیل اثر سے ہوتی ہے۔

ابن حجر عسقلانی بن حمید من قضاۃ
محدث بن حمید، حضرت ترمذی سے ما اذاک اللہ کی

لتحكم بين الناس بما اناك الله قال تفسیر ہا من لك (جو اصول اللہ نے تمہارے لئے ہا من لك۔ مقرر فرمائے ہیں) سے نقل کرتے ہیں۔

اسی لئے شمس الائمہ سرخسی رحمہ اللہ اس رائے "اور اجتہاد کو بھی" وحی" کا مصداق قرار دیتے ہیں چنانچہ وہ اصول سرخسی (ج ۲ ص ۶۰) میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریع احکام کے چار طریقے بتلاتے ہیں اور وحی کی چار قسمیں بیان کرتے ہیں۔

(۱) وحی ظاہر جلی ! جو وحی متلو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس فرشتے (حضرت جبریل) کے ذریعہ آتی تھی (پھر قرآن اس کا مصداق ہے)

(۲) وحی ظاہر خفی ! وہ وحی غیر متلو جو بذریعہ فرشتہ کے یا بصورت انوار فی القلب آپ کے پاس آتی تھی

(۳) وحی باطنی ! پیش آمدہ مسائل و واقعات و جزئیات میں کافی غور و خوض کے بعد جو علم و یقین آپ کے قلب میں من جانب اللہ پیدا کر دیا جاتا تھا اور آپ بدون تذبذب و تردد حکم فرما دیتے تھے یہ علم و یقین ہی وحی الہی ہے۔

(۴) مایشبہ الوحی ! ہر قسم کی وحی نہ ہونے کی صورت میں نزول وحی کا کافی انتظار (یا وحی ماکلا) کھینچنے کے بعد آپ نے جو احکام اپنی رائے (اجتہاد) سے یا صحابہ کے مشورہ سے نافذ کئے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو برقرار رکھا (یعنی اس کے خلاف کوئی تنبیہ نہیں کی گئی)

اول تینوں قسموں کی وحی کے احکام قطعی و یقینی احکام الہیہ ہیں جو سچی قسم کی وحی کے احکام منجانب اللہ تقریر (برقرار رکھنے) کے بعد قطعی اور یقینی ہو جاتے ہیں بالفاظ دیگر پہلی تین قسم کی وحی کے احکام میں غلطی کا مطلق امکان نہیں جو سچی قسم کے احکام میں ابتداءً غلطی کا امکان ہوتا ہے مگر اللہ تعالیٰ کے سکوت فرمانے اور برقرار رکھنے کے بعد وہ بھی قطعی ہو جاتے ہیں۔

نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے حکم

و شاوہم فی الامر فاذا اور ان (مصلح) سے (اجتہاد) امر میں مشورہ کیا

عزمت فتوہ محل علی اللہ
 کہا کرو پس جب (کسی دئے پر) تمہارا دل شک جلتے
 (آل عمران ۷۵) تو مجھ سے اللہ پر کوہ (احکام دیدو)

کے تحت صحابہ کرامؓ سے مشورہ کرنے پر بھی مامور تھے اور ظاہر ہے کہ مشورہ غیر منصوص اور اجتہادی امور میں ہی کیا جاسکتا ہے اس لئے آپ حسب ضرورت مذکورہ بالا قسم کے اجتہادی امور صحابہ کرامؓ کے مشورہ سے بھی طے کیا کرتے تھے۔

جو علامہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاطب احکام تشریعیہ — اور ولی اہل بیتا و معاملات غرض جملہ تشریعی اقوال و افعال اور تقریر (بیان سکوتی) — کو آیت کریمہ و ما یضیق عن الملوئی اذۃ اذسان اتبیح اکما یوحی الی وغیرہ آیات کی بنا پر وحی الہی جلی یا غنی پر منہی تسلیم دیتے ہیں اور دای و اجتہاد کے ذریعہ احکام نافذ کرنے کو ان نصوص کے خلاف سمجھتے ہیں وہ مذکورہ بالا آیت کریمہ میں مشورہ کے حکم کو کوئی امور یا دنیاوی معاملات سے مخصوص قرار دیتے ہیں۔

حالانکہ آپ عنقریب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہادی احکام کی مثالوں کے ذیل میں پڑھیں گے کہ آپ نے خالص تعبدی احکامات اللہ سے متعلق امور میں بھی صحابہ سے مشورہ کیا ہے اور ان کے مشورہ اور اپنے اجتہاد سے احکام نافذ کئے ہیں (تفصیل کے لئے مراجعت کیجئے اصول سرخسی ۲۵ ص ۶۰ کی)

ہم ذیل میں بطور ”محلہ“ اذکار سے ہر دو قسم کے چند ایسے احکام بیان کرتے ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی مرتد اپنی لائے سے اور کبھی صحابہ کرام سے مشورہ کے بعد نافذ فرمائے۔

۱۔ غزوہ تبک کے بعد کو اس کا شوہر اوس بن صامت غصہ میں ”انت علی کظہر امی“ (تو مجھ پر میری ماں کی پشت کی مانند ہے) کہہ بیٹھا۔ یہ اسلام میں ظہار کا پہلا واقعہ تھا جو لہ روتی بیٹی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر ہوئی اور واقعہ بیان کیا اور اسی کے ساتھ اپنی بے کسی اور بے بسی کا شکوہ بھی کیا کہ میرے چھوٹے چھوٹے بچے ہیں جو انی میری ختم ہو گئی اب میں کہاں

جاؤں آپ نے فرمایا:

ما ازالہ الا قد حومت علیہ
رؤف ورحیم پروردگار نے غور کیا اور اس جیسی بے کس و لاچار عورتوں پر رحم فرمایا اور ذیل کی آیت
اسی وقت نازل فرمادیں۔

قد سمع اللہ قول النبی تمجاد لک
فی زوجہا و تثنیٰ الی اللہ واللہ
سمیع تھا اور کسمان اللہ سمیع
بصیر (مجاد لدع ۱)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم حرمت اجتہادی تھا اللہ تعالیٰ نے اس حرمت کو تو باقی رکھا
پنابخت امت اس پر متفق ہے کہ ظہار سے بیوی حرام ہو جاتی ہے اللہ تعالیٰ نے بھی آیت کریمہ:-
وانہم لیسقون منکراً
اور بیشک وہ ایک جھوٹی اور بڑی بات زبان سے کہہ
من القول و زوراً
ڈالتے ہیں۔

سے حرمت کی تائید فتاویٰ مگر کفار ظہار ایک مستقل حکم شرعی نازل فرما کر اس حرمت کو ختم کرنے
کی راہ پیدا کر دی۔

۲۔ ایک انصار فاضل بن حلال بن اُمیہ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر
ہو کر اپنی بیوی پنڈ کی تہمت لگائی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

الیسنت و انشد فی ظہارک ابو داؤد ۳۱ چار گواہ لازم تہیں حد قذف " لگائی جائے گی
یعنی تم دونوں میں سے ایک کو حد قذف لگائی اگر تم نے (چار عینی گواہ پیش کر دیے تو تہار بیوی کو
حد قذف لگائی ورنہ تم کو حد قذف لگائی (تہمت لگانے کی سزا سن کر کوڑے)

اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ اپنی بیوی کو اس حالت میں دیکھ کر چار گواہوں کو بلائے گا
یا تو ہر ایک کو درجن کا حکم تمام کرے گا یا وہ اساتذہ گواہوں کو بلائے گا اتنے میں تو وہ اپنا کام بنا کر
رفوچ کر ہو گا؟ آپ نے فرمایا یہ شریعت کا حکم یہی ہے یا چار گواہ لازم تہیں حد قذف لگائی۔ اس نے
بھی رؤف ورحیم پروردگار کی لافیت کا سہارا لیا اور عرض کیا۔

والذی بعثک بالحق انی لصادق
ولینزلنک اللہ فی امری ما یدبرئ
ظہری من المحدث
رسن ابی داؤد ص ۳۶

قسم ہے اس پر دروکار کی جس نے آپ کو برحق نبی بنا کر
بھیجا میں بالکل سچا ہوں اور مجھے یقین ہے میرے معاملے
میں فرما اللہ تعالیٰ کوئی ایسا حکم نازل فرمائیں گے جو مجھے
حدیث سے بچا دے گا۔

اللہ تعالیٰ نے ارادہ رانت، ازدواجی رشتہ کی نزاکت اور شوہر کی بے بسی و بیچارگی کے پیش نظر
مذکورہ ذیل آیات میں لعان کا ایک مستقل حکم شرعی نازل فرما دیا جو بیوی کے حق میں (اگر وہ جھوٹی
ہو یا بے نزلہ "حدیث" ہے اور شوہر کے حق میں (اگر وہ جھوٹا ہو) منزلہ "حدیث" ہے۔

والذین یرمون الزنا جہلم ثم لم یاتوا
بإدبۃ شہدۃ الا انفسہم الا انہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ظاہر ہے اجتہادی تھا والذین یرمون المنونات المحصنات
کے علوم میں شوہر بھی داخل تھا اگر حکم لعان نازل نہ ہوتا تو یقیناً اس پر حد قذف لگتی۔

۳۔ ایک خنثیہ عورت نے حضور کی خدمت میں حاضر ہو کر مسئلہ دریافت کیا کہ میرے باپ پر
حج فرض ہو گیا ہے اور کبر سن اور کمزوری کی وجہ سے وہ سفر کر نہیں سکتا کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتی
ہوں؟ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:-

ارأیت لو کان علی ابیک دین
فقضیتہ اکان یقبل منک
یہ حکم اجتہادی ہے آپ نے "دین اللہ" کو "دین العبد" پر تیس فرمایا۔

۴۔ مدینہ طیبہ میں جب اطمینان و سکون کے ساتھ مسجد نبوی میں باجماعت نماز پنجگانہ ہونے لگی
تو نمازیوں کو اوقات جماعت کی اطلاع دینے کا سوال پیدا ہوا سنن ابی داؤد کی روایت کے الفاظ ہیں
احتم، النبی صلی اللہ علیہ وسلم
للصلوٰۃ کیف یجمع الناس لہا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی اور نبی جگہ پر آگ جلا دی
طرح لوگوں کو نمازوں کے لئے جمع کریں۔

تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صحابہ کو جمع کر کے مشورہ کیا کسی نے کہا: کسی اور نبی جگہ پر آگ جلا دی
جایا کرے، آپ نے فرمایا: آگ کو جو مسیوں کا شعار ہے ان سے تشبہ ہوگا، کسی نے مانے دی

”گھٹے بجوا دیا جایا کرے“ حضور نے فرمایا یہ نعرانوں کا شعار ہے، کسی نے کہا بوق رہو پوپ بجوا دیا جائے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: یہ یہودیوں کا شعار ہے۔ غرض کافی غور و غوض کے باوجود کوئی مستقل اور اسلام کے شایان شان تجویز کچھ میں نہ آئی اور اسی فکر میں غلطاں و پچاں لوگ اپنے اپنے گھروں کو چلے گئے۔ عبداللہ بن زید بن عبد ربیع بھی اس مجلس شوریٰ میں شریک اور فکر مند تھے انھوں نے اسی رات آخر شب میں خواب دیکھا اور صبح ہوتے ہی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر ہو کر پورا خواب اور ممکنہ نفل من السماء کی بتلائی ہوئی اذان و اقامت کے کلمات بیان کئے اس پر حضور نے فرمایا انہا لوڈیا حق (بیشک یہ بالکل سچا خواب ہے) اور فرمایا تم بلال کو یہ کلمات تلقین کر دو وہ اذان دیا کریں گے اس لئے کہ ان کی آواز تم سے بہت زیادہ بلند ہے چنانچہ اسی وقت سے حضرت بلال نے اذان دینی شروع کر دی اور آج تک وہی اذان و اقامت تمام روئے زمین پر دائروں سے سنا کر ہے۔ حضرت عمر فاروق نے بھی بعینہ یہی خواب دیکھا تھا وہ اذان کی آواز سن کر دوڑے ہوئے آئے اور اپنے خواب کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سامنے تذکرہ کیا اس پر آپ نے فرمایا: **فللہ الحمد** اور اصول شرعی کی روایت میں ہے کہ حضور نے فرمایا: **اللہ اکبر یٰھذا اثبت**۔

ہذا اذان ابتدا آپ کے اجتہاد سے شروع ہوئی مشورہ کرنا اس کی دلیل ہے اور ظاہر ہے کہ اذان خالص تعبیدی امر ہے اور حقوق اللہ میں سے ہے اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے سورہ مائدہ ۹۴ میں آیت کریمہ **واذا نادیتم الی الصلوٰۃ اتخذوا ہاھنوا (الایۃ)** اور سورہ جمعہ میں آیت کریمہ **اذا نودی للصلوٰۃ من یم الجمعۃ اقیۃ نادل فیہ** اس اجتہادی حکم کی تصدیق و توثیق فرمادی۔

(۵۱) اسی طرح آسارنی بدر سے فدیہ لینے کا فیصلہ اور حکم بھی (جس کی تفصیل گذر چکی ہے) اجتہادی تھا اور صحابہ کے مشورہ سے ہوا تھا مرن حضرت عمرؓ اذان کے ساتھ ایک دو صحابہ کی رائے تھی کہ ان سب کو قتل کیا جائے اور ہم میں سے ہر شخص اپنے قریب تر رشتہ دار کو قتل کرے حضرت ابوبکر صدیقؓ اور عامر صحابہ کی رائے تھی کہ ”زندہ“ لے لیا جائے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رائے بھی یہی تھی اس پر فیصلہ ہوا اور آپ نے فدیہ لینے کا حکم دے دیا اور جیسا کہ ہم لکھ چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے بعد سورہ محمد میں جنگی قیدیوں کے متعلق تفصیلی حکم بیان فرمایا۔ یہ بھی خالص تعبیدی امر ہے اور حقوق اللہ میں سے ہے۔

یہ تو مرت چندا اجتہادی احکام بطور مثال ہم نے نقل کئے ہیں۔ حدیث کی متداول کتب عشرہ کے پڑھنے پر جانے لادنا دولت رکھنے والے جلتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تینیں سال تشریحی زندگی خصوصاً مدنی زندگی کے تمام روز و شب سفر میں ہوں یا حضر میں صدق خانہ ہوں یا بیرون خانہ تشریح احکام میں مرت ہوتے ہیں ہر وقت لوگ خدمت اقدس میں حاضر ہو کر دین کے مسائل و احکام دریافت کرتے اور آپ بتلاتے تھے۔ حافظ ابن قیم (متوفی ۷۵۰ھ) نے تو اپنی مشہور کتاب اعلام الموقعین جلد چہارم کا آخری باب ہی۔

فصول یسیر قد رھا عظیم من فتاویٰ امام المتقین رسول رب العالمین صلی اللہ

علیہ وسلم

رکھا ہے اور بڑی تقطیع کے ۵۰ صفحات پر ان مسائل اور فتاویٰ کو ایک جگہ جمع کر دیا ہے جو آپ و مختلف اوقات میں دریافت کئے گئے جن کی تعداد ۶۶۶۹ تک پہنچتی ہے اور ان میں انسانی زندگی کے ہر شعبہ متعلق احکام شریعہ آپ نے بتلائے ہیں کچھ وحی جلی یا غنی کے ذریعہ اور کچھ اپنے اجتہاد سے۔ ملاحظہ فرمائے اعلام الموقعین ج ۴ از ص ۲۶۶ تا ص ۴۱۴ جردایڈیشن مطبوعہ مصر

علامہ ازہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث صحیحہ پر ایمان اور تشریح احکام پر تفصیلی اور عقیدت مندانہ نظر رکھنے والے اہل علم جانتے ہیں کہ شریعت اسلامیہ کے بیشتر احکام کی تشریح کا ماخذ وحی خفی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدا داد اجتہادی بصیرت ہے اور نص بامداد اللہ اس کی قطعی دلیل ہے۔

لہذا مذکورہ بالا آیات سے قطعی طور پر ثابت ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معصوم القول بھی تھے اور معصوم العقل اور معصوم الراے بھی تھے اسی کے ساتھ ساتھ ما نزل الیہم کی تشریح و تبیین اور تشریح احکام پر مامور بھی تھے جس کی تفصیل آیت نمبر (۵) کے ذیل میں آتی ہے۔

لے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر قول و فعل حجت شریعہ ہے اور آپ کے تمام تراجم احکامات خواہ افام ہوں یا فواہی، قولی ہوں یا فعلی، بیان سکوتی ہو یا لسانی سب احکام الہیہ ہیں اور من جانب اللہ ہیں، ان ہی کو بتلانے سمجھانے اور لسانی و عملی تعلیم دینے کے لئے آپ کو مبعوث کیا گیا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تینیں سال تشریح زندگی خصوصاً مدنی زندگی

کے تمام روز و شب سفر میں ہوں یا حضر میں، مدین خانہ ہوں یا بیرون خانہ، مسجد نبوی کے مسئلے پر ہوں یا میدان جنگ کے محاذ پر۔ تب تشریع احکام الہیہ میں صرت ہوئے ہیں۔

اسی مجموعہ اقوال و افعال اور امر و نہی، ”کو جس کا شرعی نام سنت رسول ہے۔“ مذکورۃ المصدر آیت کریمہ میں مآتاکم الرسول اور مآتاکم الرسول سے تعبیر فرمایا ہے اور واجب القبول اور فرض الطاعت قرار دیا ہے اور صحیح مسلم کی مذکورۃ المصدر حدیث صحیحہ میں والایمان باحبتہ کے عنوان سے صحت ایمان کا اس پر مدار رکھا ہے۔ اسی لئے باتفاق اُمت توحید و رسالت کے ساتھ ساتھ ماجاء بہ الرسول پر ایمان لانا فرض ہے نیز منکر سنت رسول کافر اور مباح الدم ہے اور تارک سنت رسول فاسق اور مستحق عذاب الیم ہے اور کتاب و سنت کی نصوص مزید میں تاویل و تحریف کرنے والا لحد و زندق اور آیت کریمہ ذیل کا مصداق ہے

ان الذین یلحدون فی آیاتنا
لا یخفون علینا افمن یلقى فی
النار خیرا من یأتی آمنا یم القیمہ
املوا ما شئتم انہ یاتعلون بصیر
(تم الجہدہ کوں ۳ جزو ۲۳)

بیشک جو لوگ کج راہی (اختیار) کہتے ہیں ہدای آیات
میں وہ ہم پر مخفی نہیں ہیں، کیا وہ محو ڈالا جائے جہنم
بہتر ہے یا وہ جو آئے قیامت کے دن امن (وسلامتی)
کے ساتھ، ہر کو جو چاہو بیشک وہ تمہارے اعمال کو
(اچھی طرح) دیکھ رہا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ تمام تمام کامات خواہ اقامہ ہوں یا توہابی، لسانی ہوں یا
تفسیری سکوتی اور آپ کے تمام تر تشریحی اعمال و افعال جن کو مذکورۃ المصدر آیت کریمہ میں
مآتاکم الرسول اور مآتاکم الرسول سے تعبیر کیا گیا ہے یہی ”مصداق و مشمولات“ سنت ہیں
یہ اس قدر تفصیلی، فافر اور محیط ہیں کہ انسانی زندگی کا کوئی شعبہ ایسا نہیں جس کے لئے اس میں
احکام شرعیہ موجود نہ ہوں عبادات ہوں یا معاملات و احکام، اصول و تفصیل و خصوصیات ہوں یا
حدود و قعاص اور جنایات و تعزیرات، اقتصادیات و معاشیات ہوں یا سیاسیات و عمرانیات ہوں۔

تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیے ”مآلا تصور سنت“، شمار فکر و فطانت ماہ جولائی ۱۳۵۸ شہزادہ اج پوری
تعبیر ڈاکٹر صاحب کے مذکورہ مقالہ کے جہاں بات پر مبنی ہے تاویل (” کے درمیان الفاظ اس مقالہ کے

فضائل اخلاق و اعمال ہوں یا تزکیہ روحانی کی تعلیمات، غرض حیات انسانی کی جملہ دقیق تفصیلات کے لئے کتاب اللہ کے بعد شریعی احکام و قوانین کا ماخذ آپ کے یہی اقوال و افعال ہیں ان احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا "وافر ذخیرہ" کتب حدیث کے اندر موجود اور ہر طرح کی رخنہ اندازی سے محفوظ ہے اور قیامت تک اسی طرح محفوظ رہے گا جیسے قرآن عظیم۔ یہ محض دعوئی نہیں بلکہ ہم پہنچ کر رہے ہیں کہ منکرین سنت رسول بجز حوادث و فوازل اور ان جزئیات کے جو وقت کی پیداوار ہوتی ہیں اور کسی بھی انسانی زندگی کے شعبہ کو پیش کریں جس کے لئے کتاب و سنت میں قابل عمل اصول و احکام موجود نہ ہوں۔

اور اس قدر واضح "اور مزید" احکام و قوانین ہیں کہ محدثین و زندیقین کے لئے بجز تحریف و تاویل کتاب و سنت اور "ادعا و وضع حدیث" کے اور کوئی راہ نسرار نہیں۔ اسی میں وہ اپنا زور قلم نہرت کر رہے ہیں اعوذ باللہ منہ

در حقیقت اللہ تعالیٰ نے پچیس سال کی طویل مدت میں تدریجی طور پر کتاب و حکمت (سنت) نازل فرمایا کہ نوع انسانی کو رہتی دنیا تک کے لئے ایک ایسا "جامع و منضبط" مجموعہ قوانین و احکام "اور ایسا" مفصل و مرتب "نظام حیات عطا فرمایا ہے کہ ایک "اوقات نمازا اور اس کی جزئیات" تو کیا کسی بھی حکم شریعی میں کسی بھی قسم کی لچک اور مہجول جمال (الیقینی کی کیفیت) کا نام تک نہیں۔

اور بنی علیہ السلوۃ والسلام کی وفات سے ڈھائی ماہ قبل نوے و ستر برس اور بارہویں ذوالحجہ ۱۲۸۰ کو جمعہ کے دن ایک لاکھ چوبیس ہزار پچاس ہزار انسانوں کے بحر العقول اور عظیم ترین اجتماع میں جو تاریخ اسلام کا بے مثل و بے نظیر اور منفرد قسم کا اجتماع ہے ایک طرف اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ:

اليوم اكملت لكم دينكم واتممت
عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام

آج میں نے تمہارا دین تمہارے لئے مکمل کر دیا اور اپنی
نعمت تم پر پوری کر دی اور تمہارے لئے دین اسلام کو
پس فرمایا۔

دین: ۱۴۱۰ھ

نازل فرمایا کہ یہ بتلادیا کہ دین الہی کی وہ عمارت جس کی خشتِ اول حضرت نوح علیہ السلام کے مقدس ہاتھوں نے رکھی تھی "رہا وہ ہے:

شرع لکم من الدین ما وصینا بہ
نحنا والذی اوحینا الیک وما
وصینا بہ ابراہیم وموسیٰ وعیسیٰ
ان اقموا الدین ولا تتفرقوا

(سورہ شوریٰ ۲۶ ج ۲۵)

آج اس کی تکمیل کر دی گئی۔

دوسری طرف خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی محبوب امت سے اپنے آخری خطاب میں جو کائنات موعظۃ مودع (گویا آپ کا وہ خطبہ رخصت ہونے والے کی نصیحت تھی) کا مصداق تھا اس عمارت کی خشبِ آخرین ذیل کے کلمات طیبہ:

انی قد ترکت فیکم ما ان اعتصمتم
بہ لن تضلوا ابدا امرین اثنین
کتاب اللہ وسنتہ نبیکم سمعوا ما
اقول لکم تعیشوا بہ (مفتاح الجنۃ
للسیوطی الترغیب فی الاعتصام بالسنتہ) اسی (کے سہارے) زندگی گزارنا۔

کے ذریعہ رکھ کر خدا اور رسول دونوں نے دین کی تکمیل کا قیامت تک کے لئے اعلان فرما دیا۔
۱۰۔ واضح ہو کہ یہ کسی ایک کتاب حدیث مثلاً صحیح بخاری یا معجم مسلم کی روایت نہیں جسے کوئی منکر حدیث "تحریک حدیث کے وجود میں آنے کے بعد کی پیداوار" کہہ کر رد کر سکے، یہ حجۃ الوداع کے روزہ خطبات کا ایک نمونہ ہے جو عد تو اتر کو پہنچ چکے ہیں اور ابن ہشام نے امام سیرت محمد بن اسحاق

۱۱۔ حدیث کی قدیم ترین مدون کتاب موطا امام مالکؒ میں بھی یہ حدیث ص ۳۴۳ پر النبی عن القول فی القدس کے تحت ذیل کے الفاظ میں موجود ہے "مالکؒ انہ بلغہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ترکت فیکم امرین بن تضلوا ما تمسکتم بھما کتاب اللہ وسنتہ نبیہ" "ذاکر فضل الرحمن، سنت رسول اللہ کے مقابل پر سنت جاریہ کے موجز اور سنت کو ایک نفا علی اصطلاح قرار دینے والے مفتاح موطا مالک کو حدیث کی مستند کتاب مانتے ہیں نہیں کی خاطر ہے ہر نے یہ مرفحہ کا محال دیا ہے اب ڈاکٹر صاحب فرمائیں
حجیت یا اس طریقہ بعد از یہ تہذیب ۱۲

سے سیرت ابن ہشام ج ۲ ص ۲۵۵ و ۲۵۶ پر روایت کیا ہے اور ذیل کے کلمات طیبہ سے یہ خطبہ شروع ہوتا ہے۔

اے لوگو! میں تو میری بات اس لئے کہ مجھے نہیں معلوم،
شاید میں تم سے اس سال کے بعد اس مقام پر نہ ملوں
یہاں تک کہ فرمایا: ”میں نے تمہارے درمیان وہ
چیز چھوڑی ہے کہ اگر تم نے اس کو پکڑ لے رکھا تو کبھی گمراہ
نہ جو گئے (بالکل) وہ ایک واضح امر اللہ کی کتاب اور
اس کے نبی کی سنت ہے۔“ یہاں تک کہ فرمایا: ”اے اللہ
کیا میں نے (تیرا پیغام) پہنچا دیا؟“ ابن اسحق نے مجھ سے
بیان کیا کہ لوگوں نے (جواب میں) کہا: ”اے اللہ ہاں
(بیشک)“ تو اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: ”اس اللہ تو بھی گواہ ہے۔“

ایھا الناس! اسمعوا قولی فانی
لا ادری العلی لا التکم بعد عامی هذا
بهذا الموقف، ائی ان قال، قد ترکت
فیکم ما ان اعتصمتم به فلن تضلوا
ابداً، مؤابید: کتاب اللہ وسنتہ
نہید، ائی ان قال: ”اللہم هل
یلغ“ فذکر لی ان الناس
قالوا ”اللہم نعمہ فقال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اللہم اشہد

بیشک ہم ”روایت پرست“ ہیں مگر وہ روایات کتاب اللہ کی ”آیات بنیات“ اور سنت رسول کی ”روایات بنیات“ ہیں۔ یہی ”آیات و روایات“ ہمارا وثیقہ ایمان و نجات ہیں والحمد للہ علی خلاف
ہاں ہم وہ ”ہوا پرست“ اور ”ادہام پرست“ یقیناً نہیں ہیں جن کی عقیدت و ایمان کی باگ
ڈور ”ہوائے نفس“ اور سفید نام مشکلیں (شک ڈالنے والوں) و ”میریسیں“ (شبہات پیدا کرنے والوں)
کے ہاتھوں میں ہے اور قرآن حکیم کی حسب ذیل آیت کریمہ کا مصداق میں:

کیا پس دیکھ تو نے (لے لے مخاطب) اس شخص کو جس نے اپنی
خواہش (نفس) کو اپنا معبود بنالیا اور اللہ سے اس کو گھبر
بو گھبر کر گمراہ قرار دیدیا اور اس کے کہن پر اور دل پر ہم رنگی
اور اس کی آنکھیں پر خواہشات کا پردہ ڈال دیا اب اللہ
کے (گمراہ قرار دینے کے) بعد اس کو کون ہدایت دے گا؟
(اب سبکی) تم بے ہمت نہیں پکڑتے؟

افرائت من اتخذ الذلّٰہوا
واضلّٰہ اللہ علی علم و فخم علی
سمعہ و قلبہ و جعل علی بصیرۃ
غشاوۃ فمن یہدیہ من بعد
اللہ افلا تذکرون

سنت رسول بھی منزل من اللہ ہے

آیت کریمہ (۲) وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عِنْدَ عَظَمَاءِ

اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آیت کریمہ ذیل میں اپنے فضل عظیم اور نعمت عظمیٰ سے آگاہ و فرما رہے ہیں تاکہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی اس فضل و نعمت کی قدر و منزلت اور منصب کی اہمیت کو سمجھیں اور اس کا شکر ادا کریں اور امت بھی۔ ارشاد ہوتا ہے۔

(۱) وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عِنْدَ عَظَمَاءِ
اور اسے نبی اللہ نے تم پر کتاب نازل فرمائی اور حکمت اور تم کو ان علوم کی تعلیم دی جو تم پہلے نہیں جانتے تھے۔
(سورۃ النور ۲۴: ۵۱)
اور حقیقت یہاں سے اوپر نقل شدہ کا بہت بڑا فضل ہے
اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ کتاب کی طاعت حکمت بھی منزل من اللہ ہے اور نعمت خاصہ

تعلیم ما لم یعلم ہے

اور ان ہی تینوں منابع علمی (علمی حشرپوں) کی امت کو تعلیم دینے کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا گیا ہے اور فرع انسانی پر اللہ رب العالمین کا سب سے بڑا انعام و احسان ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے

(۲) كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكَ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكَ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُمُ مَا لَمْ تَعْلَمُوا

(یہ تعویذ قبلہ کا احسان ایسا ہی ہے) جیسے ہم نے تمہارے لئے ایک رسول بھیجا تمہاری میں سے جو ہمارے آیات تمہارے سامنے تلاوت کرتا ہے۔ اور تم کو روز اعلیٰ سے

تكونوا تعلمون

(ابقرع ۱۱۷ ج ۲)

پاک کرتا ہے اور کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے اور ان
 علوم کی تعلیم دیتا ہے جن کو تم مطلق نہیں جانتے۔

پہلی آیت کریمہ میں قرآن مجید نے خبر دی ہے کہ اللہ جل شانہ نے کتاب و حکمت اپنے رسول پنازل
 فرمائی ہیں اور عالمِ تعلیم کی اس کو تعلیم دی ہے، دوسری آیت کریمہ میں قرآن عظیم شہادت دیتا ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم امت کو اسی کتاب و حکمت اور عالمِ تعلیم کی تعلیم دیتے ہیں ان دونوں آیتوں کو ملانے سے
 مندرجہ ذیل نتائج نکلتے ہیں:

(الف) اللہ جل شانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معلم (علم مطافرانے والے) ہیں اور رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم امت کے معلم (تعلیم دینے والے) ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ
 شانہ سے جملہ علوم و معارف حاصل کئے اور امت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے۔
 (ب) منابع علم (علم کے چغے) تین ہیں۔

۱۔ الکتاب! اس سے مراد وہی کتاب (قرآن ہے) جس کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

ذٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيْهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِيْنَ (سورہ بقرہ ۱۲۹ ج ۱)

نہیں، ہدایت ہے (غدا، ذرے والوں کے لئے)

۲۔ الحکمت! کے مصداق میں علماء امت کے تین قول ہیں۔

(۱) بیشتر محدثین کے نزدیک حکمت کا مصداق حدیث رسول اللہ ہے۔

(۲) فقہاء اور مجتہدین کے نزدیک حکمت کا مصداق علم الشرائع یعنی "احکام فقہیہ شرعیہ" کا
 علم ہے۔

(۳) علماء امر اور حکم کے نزدیک احکام شرعیہ کے علل و مصالح و اقسام اور حکم کا علم حکمت

کا مصداق ہے۔

سنت کا لفظ ان تینوں مصداقوں پر حاوی اور جامع ہے اس لئے کہ علوم - سنت میں احکام شرعیہ
 کا تفصیلی بیان بھی موجود ہے علیٰ ذلک و مصالح اور امر اور حکم شرعیہ کا مکمل و محکم بیان بھی موجود ہے
 اور سنت رسول یعنی رسول اللہ کے اقوال و افعال اور بیان سکوتی جس کا وہ تمام حدیث رسول اللہ جبرائیل
 یہی موجود ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ الحکمت کا مصداق "السنت" ہے اسی لئے تمام آیت کتاب کے بعد

دوسرا ماحذاکام شرعیہ سنت کو مانتی ہے۔

۳۔ مالم تکن تعلم کامصلاق علم "مغیبات" یعنی "اللہ سبحانہ کی ذات وصفات اور مبدء و معاد کا وہ ثرورہ" اور تفصیلی علم ہے جو ایسا نیا ہے کہ ذیل میں احادیث رسول اللہ میں بالتفصیل موجود و محفوظ ہے چونکہ اس کا تعلق "اعمال و اخلاق" کے بجائے اعتقادات سے ہے اس لئے اس کو کتاب و حکمت (سنت) سے الگ و علق مالم تکن تعلم کے عنوان سے ذکر فرمایا اس لئے کہ "مغیبات" کا علم مندرجہ ذیل آیت کریمہ کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شرف "اصطفا" (برگزینی) و "ارتضا" (پسندیدگی) اور عزت خاصہ (خصوصی نفیلت) کی دلیل ہے۔ ارشاد ہوتا ہے:

عالم الغیب فلا یدلہ علی غیبہ احدا
الا من ارتضیٰ من رسول فانہ یدلک
من بین ید یدہ و من یمسہ یدہ
(سورۃ جن ۷۲ ج ۳)

وہ غیب کا جاننے والا ہے، پس اپنے اعلیٰ غیب پر کسی کو مطلع نہیں کرتا، بجز اس رسول کے جس کو کریمہ ہر بلا سے محفوظ رہے اور اس کی حفاظت کے لئے، اس کے آگے نیچے پاس مقرر کر دیتا ہے۔

وما کان اللہ لیطلعم علی الغیب
ولکن اللہ یجتبیٰ من رسلہ
من یشاء

اللہ کی شان سے بید ہے کہ نہ تو غیب پر مطلع کرے لیکن اپنے رسولوں میں سے جس کو چاہتا ہے انتخاب کر لیتا ہے اور بقدر معلومت و ضرورت اسے مغیبات سے واقف کر دیتا ہے (سورۃ الاحزاب ۷۷ ج ۳)

اسی مالم تکن تعلم کے تحت داخل ہیں وہ تمام عقائد اسلامیہ کی تفصیلی تعلیمات اور ان سے متعلق ہدایات جو احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں واضح اور قطعی طور پر بیان کی گئی ہیں اور اسی مالم تکن تعلم کے تحت داخل ہیں وہ تمام پیشین گوئیوں والی احادیث جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا تعالیٰ سے ان تکلیف اور تائبین پر جو بعض اپنے اہل و عیال و قیاسات کی بنا پر تمام کامی پیشین گوئی والی احادیث صحیحہ و احادیث متفقہ کی صحت سے انکار کرتے ہیں خصوصاً حدیث حدیث رضی اللہ عنہ جیسے صحابی کی حدیثیں جو صحابہ کرام میں اعلیٰ اناس بالفقہ کے نام سے مشہور و معروف تھے اور تمام صحابہ احادیث متفقہ کے مقدمہ آنے کے لئے ان ہی کی طرف رجوع لیا کرتے تھے۔ حدیث غزالیہ ماہر مکر و نظر و اجتہاد ۵۰ دسمبر ۱۹۶۳ء مقالہ اہل السنۃ والجماعۃ قسط چہارم ص ۱۷۷ کے ساتھ پڑھئے وہ حکمت و عقیدت حدیث اور ایمان بالحدیث کے بلند آنگہ قرآن مجید سے ان کو دھوکہ دینے کے لئے بلند کرتے ہیں، ماہنامہ فکر و نظر اب ۱۰ ماہ دسمبر ۱۹۷۲ء شذرات اور اس کے بعد نعت لکھتے تھے۔ سادہ بین بنیت اور ان کے وہاں درخشاں ہے ہوشیار رہئے ۱۲۔

نے پیغمبرؐ بصیرت کی بنا پر اپنی وفات کے بعد سے قیامت تک پیش آنے والے اہم واقعات و فنن کی خبریں اُسے کو دی ہیں اور اُس وقت کے متعلق احکامات و ہدایات اپنے فرض منصبی کے تحت بیان فرمائی ہیں خصوصاً وہ "اشرط صاعۃ" (علامات قیامت) جماعہ پرست اور ۔۔۔ "و حایت سے نادانفاد عالم غیب سے جاہل لوگوں کی عقل و فہم سے بید و برتر ہیں۔ حالانکہ ہم یہ فرض کرتے سائنسی اکتشافات و ترقیات ہمارا ان کی تائید و تصدیق کرتی چلی جا رہی ہیں۔

۱۔ قرآن حکیم کے عرب میں اعلیٰ انداز کے مستفادات کا معیار یہی علوم شرعیہ - ماویہ ہیں۔ جن کا واعدہ اخذ اوسان کے حصول کا واحد ذریعہ کتاب و سنت یعنی حق الہی ہے۔

یہی وہ علم ہے جس کی زیادتی اور اضافہ کی دعا کرتے رہنے کی ہدایت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو کی گئی ہے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: "اتیت علیہ الاولین والآخرین (مجھے انھوں اور کچھلوں سب کا علم دیا گیا ہے) مگر حق تعالیٰ فرماتے ہیں:

وقل سب نادی علیا (طہ ۵) اور کہا گئے اے میرے پروردگار میرے علم میں اضافہ فرما۔

اور یہی وہ علم ہے جس کے حصول پر فحوت و خشیت اپنی کے حصول کا انحصار ہے یا یوں کہنے کے جس کے حصول کی قطعی اور امتیازی علامت خشیت الہی ہے ارشاد ہوتا ہے،

انما یخشى الله من عباده العلماء (انعام ۱۱) اللہ کے بندوں میں سے وہ اللہ سے ڈرنے والے وہی

(فاطر ۷۳) ہیں جو اہل علم ہیں۔

فحوت اور خشیت اپنی کے بغیر علم کا دعویٰ شیعہ فی خود فریبی ہے جس کا مشاہدہ محمد حافر کے "مفکرین" کے گفتار و کردار میں بخوبی کیا جاسکتا ہے۔

اور یہی وہ علم ہے جس پر انسان کے اہل علم ہونے کو ملے اور علم کہلانے نہ کہلانے کا دار ہے۔ ارشاد ہوتا ہے:

ھل یستوی الذین یعلمون کیا اہل علم اور غیر اہل علم برابر ہو سکتے ہیں؟

والذین لا یعلمون (نور ۷۱) (ہرگز نہیں)

اور یہی وہ علم ہے جس کے حاصل کرنے کے لئے حضرت موسیٰ جیسے جلیل القدر اور صاحب قورات نبی نے ذیل کے الفاظ کے ساتھ حضرت خضرؑ کے سامنے زانوئے تلمذ طے کیا۔

ہیں اتبعك على ان تعلمن
 کیا میں تمہارے ساتھ رہوں اس شرط پر کہ جو رشد و ہدایت
 مجھ علمت رُشد (کہف ۹۶)
 کا علم تو کو دیا گیا ہے اس میں سے کچھ تم مجھے سکھا دو۔
 اور یہی وہ علم ہے جسے انسان جتنا بھی حاصل کرے تھوڑا ہے ارشاد ہوتا ہے:
 وما اوتيتكم من العلم الا قليلا
 اور جو علم تم کو دیا گیا ہے وہ بہت تھوڑا سا ہے
 (بنی اسرائیل ۱۰۷)

دفعہ کل ذی علم علیہ
 اور ہر عالم بڑھ کر عالم (موجود) ہے
 یہ اور ان جیسی بے شمار آیات میں علم سے وہ علم یقیناً مراد نہیں جس کی موجود و مخترع عقل
 انسانی ہے خواہ نظریہ و خداداد علمی۔

غرض قرآن کریم میں بجز ایک مقام یعنی قولِ قارون انا اوتيتك على علم کے اور جہاں بھی علم
 کا لفظ استعمال ہوا ہے اس سے مراد علوم سماویہ اور علوم نبوت ہیں اور ان علوم کا حال یہ ہے کہ
 بلا واسطہ وحی الہی انسان کی رسائی ان علوم تک اصولاً نہیں ہو سکتی عقل کا کام انہی علوم سماویہ
 کو حسب استعداد و مقدرت کتاب و سنت سے اخذ کرنا اور انہی میں تدبر و تفکر کے ذریعہ عبرت و
 موعظت حاصل کرنا ہے یعنی کتاب و سنت میں وارد شدہ ”علم ذات و صفات الہیہ“ اور ”مباحثہ
 معاد“ میں غور و فکر کر کے زیادہ سے زیادہ معرفت الہیہ اور یقینی طائفت کے مدارج طے کرنا اور علوم متنازع
 و احکام میں تدبر و تفکر کے ذریعہ اپنے اعمال و اخلاق کی اصلاح کرنا، رذائل و شنائع سے اجتناب
 کرنا اور فضائل سے خود کو آراستہ کرنا جس کو اہل علم کی اصطلاح میں ”تخلی عن الرذائل اور تخلی
 بالفضائل“ (رذائل سے خود کو پاک کرنا اور فضائل سے آراستہ کرنا) سے تعبیر کیا جاتا ہے اور اسی کا
 دوسرا نام تقویٰ ہے جس پر عند اللہ شرف و مکرمات اور فضیلت و بزرگی کا مدار ہے ارشاد ہے:
 ان اکو مکم عند اللہ اتقا کم
 بیشک تم میں انہ کے نزدیک سب سے زیادہ عزت
 والا وہی ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہے۔
 (الحجرات ۲۷)

پھر حال قرآن حکیم کی اصطلاح میں العلماء اور اس کے تمام تر شتقات جو مطلوب ہیں اسی علم
 کے لئے استعمال کئے گئے ہیں جو عمل صالح اور معرفت الہی کے حصول کا ذریعہ ہوا و یہ علم اولاً بالذات
 ”علم تروایت“ ہے اور ثانیاً بالعرض علم ”درايت“ ہے یعنی اول روایت کے ذریعہ اس علم کو حاصل

کیا جالب ہے اور پھر روایت "کے ذریعہ علی وجہ البصیرت اس پر عمل کیا جاتا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ
عباد ارحم کے اوصاف خاصہ کے ذیل میں فرماتے ہیں۔

وَإِذَا دُكِّرَ طَلَبَاتٍ لِّمَعْلَمٍ لَّهُ خِزْيٌ وَ
عَلَيْهَا صَاعِقَا وَنُعْيَا (فرقان ۶۲)

اور جب ان کے سامنے ان کے رب کی آیات ذکر کی جائیں
تو ان پر اندھے بہرے بنا کر نہیں گرتے۔

اس علم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ جل شائد سے حاصل کیا اور صحابہ رضوان اللہ علیہم
اجمعین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے، اس کے بعد صحابہ سے تابعین نے اور تابعین سے تبع تابعین
نے علیٰ ہذا النیساب طبعاً عن طبعاً بطور تواتر و توارث قسماً حدیث اور ان کے علوم اُمت کو
پہنچے پہنچے پہنچے ہیں اور ایسی ہی ہم علم روایت ہی ہے اور اسی کے لئے اکابر علماء اُمت
شد و حال (دور و راز کے سفر) کرتے رہے ہیں کہ اس کے بغیر علوم حاصل ہو ہی نہیں سکتے اور
اسی علم کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔

يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمَ مِنْ كُلِّ خَلْفٍ
عَدُوٌّ لِّمَنْ يَنْفَوْنَ عَنْهُ تَحْفِيفُ
الْعَالِيْنَ وَانْتِحَالِ الْمُبْطِلِيْنَ تَأْوِيلُ
الْمُجَاهِلِيْنَ

ہر آنے والی نسل کے عادل اور فاسق لوگ اس علم کے حامل
بنیں گے، حد سے زیادہ غلو کرنے والوں کی تحریف و
باطل پرستوں کی بیجاں طرازیوں سے، اور جاہلوں کی اور
سے۔ اس علم کو بچائیں گے۔

اور یہ تمام تر علم روایت ہی ہے

باقی رہے وہ علوم جن کی موجد و مخترع عقل انسانی ہے۔ قرآن حکیم اُن سے ایسے ہی تعرض نہیں
کرتا جیسے اور تمام انسانی صنائع و حرف سے قرآن بحث نہیں کرتا۔ عوام کی اصطلاح اور عرف میں
ان کو علوم کہہ دیا جاتا ہے ورنہ تو علم و فن کی اصطلاح میں بھی یہ علوم "نہیں کہلاتے بلکہ ان کو "فنون
و صنائع" کہا جاتا ہے۔

لے لایہ فرمایا ہے ہاتھ نہ لکے نظر بات ماہ ستمبر ۱۹۶۷ء ص ۳۹ نظام تعلیم۔ قرآن حکیم کے علم اور اس کے مشتقات کے بارے میں
ناجائز تجار کا تمام تر بیان محض انکے مفروضات و اہم پر مبنی ہے حقیقت ہے اس کا کوئی تعلق نہیں ای لئے وہ اپنے دعوے
کے ثبوت میں ایک آیت بھی نہیں پیش کر سکے ہیں و حقیقت یہ روایت دشمنی کا چھپا ہوا بغض و عناد ہے جو چھوٹ بھٹ کر نکل
رہا ہے قد بدلت البغضاء من افعالہم و ما تخفى صدورہم اکبر ۱۳۔

الغرض مذکورہ اصول و روایت کریمہ سے قطعی طور پر ثابت ہوتا ہے کہ

- ۱۔ کتاب کی طرح حکمت بھی منزل من اللہ (اللہ تعالیٰ کی جانب سے نازل شدہ) ہے۔
- ۲۔ حکمت کا جامع ترین مصداق سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔
- ۳۔ علوم شرعیہ کے ماخذ میں کتاب، حکمت (سنت) اور عالم تکمیل تعلم — علم مغیبات —
- ۴۔ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکمت اور علم مغیبات دونوں پر مشتمل ہیں۔
- ۵۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تمام تر تشبیہی زندگی اُمت کو ان ہر ”مناب علمی“ کی تعلیم پر صرف فرمادی ہے۔

اسیہ ایک بدیہی حقیقت ہے کہ احکام شرعیہ، علوم شرعیہ سے ہی ماخوذ ہو سکتے ہیں اس لئے جس طرح کتاب اللہ کے بعد دوسرا ماخذ علم، سنت رسول اللہ ہے اسی طرح قرآن مجید کے بعد دوسرا مصداق تشبیہ (احکام شرعیہ کا ماخذ) سنت یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال، افعال اور بیان سکوتی ہے اسی سنت کا دوسرا نام ”حدیث“ ہے۔

تنبیہ (۱) احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مطالعہ و مزاوت سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح حضرت جبریل علیہ السلام اللہ تعالیٰ کی جانب سے وحی متلو آیات قرآن لیکر آتے تھے اسی طرح بحکمت وحی غیر متلو (احکام سنت) بھی لیکر آتے تھے لہذا جس طرح حکمت (سنت) کا مضمون قرآن منزل من اللہ ہونا ثابت ہے اسی طرح احادیث صحیحہ سے بھی سنت کا منزل من اللہ ہونا ثابت ہوتا ہے ہم بطور مثال مختلف النوع احکام سے متعلق صرف تین حدیثیں یہاں نقل کرتے ہیں:

- (۱) عن ابن عباس انہ سمع عمر یقول
سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یوادی العقیق یقول اتانی للیلۃ
آت من ربی فقال صل فی هذا
الحادی المبارک وقل عمرۃ فی
حجۃ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۰۶)
- (۲) عن ابی ذر قال قال النبی صلی اللہ

ابن عباس حضرت عمر سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے
وادی عقیق میں سنا کہ آج رات میرے پاس میرے رب
کی جانب سے ایک آنے والا فرستادہ آیا اور یہ پیغام
پہنچایا کہ اس مبارک وادی میں نماز پڑھو اور حج
کے ساتھ عمرہ کا بھی احرام باندھو

(۲) حضرت ابوذر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم قال لی جبرئیل
من مات من امتک لا یشرب
باللہ شیئاً دخل الجنة اولہ
یدخل الناس قال وان ذی
وان سرق قال وان
(میخ بخاری ج ۱ ص ۴۵۷)

علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ سے جبرئیل (علیہ السلام)
نے کہا کہ تمہاری امت کا جو شخص اس حالت پر مرے گا کہ اللہ
کے ساتھ اس نے کسی کو شریک نہیں کیا ہو وہ جنت
میں داخل ہو گا یا کہا جہنم میں داخل نہ ہو گا۔ میں نے
کہا اگرچہ اس نے زنا کیا ہو یا چوری کی ہو یا اگرچہ
(اس نے چوری یا زنا کیا ہو)

(۳) عن ابن عباس قال اخبرنی یحییٰ بن
زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان
جبرئیل علیہ السلام کان وعدنی
ان یلقانی الیة فلم یلقنی ثم وقع
فی نفسه جروح کلب تحت بساط
لنا فامریہ فاخرج ثم اخذ بید
ماء فنفض بہ مکانہ فلما لقیہ جبرئیل
علیہ السلام قال ان لا تدخل بیتا
فیہ کلب ولا مصرة الخ

(۳) ابن عباس سے مروی ہے کہ حضرت یحییٰ بن زید رضی اللہ
عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ مجھ سے حضرت جبرئیل نے آج رات ملاقات
کے لئے آنے کا وعدہ کیا تھا مگر وہ نہیں آئے معلوم
نہیں کیا بات ہے پھر اچانک آپ کو کتے کے پتے داخل
آیا (جورات) ہمارے تحت کے نیچے رہ گیا تھا آپ نے
نور اس کو نکلوادیا۔ پھر خود دست مبارک سے اس
جگہ کو پانی سے دھویا۔ تو یہ جبرئیل آپ سے اگڑے
فرما نہوں نے بتلایا کہ ہم پر ایسے گھر میں نہیں داخل
ہوتے جس میں کتا یا تصویر موجود ہو۔

دیکھئے پہلی حدیث میں حضرت جبرئیل علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کی جانب سے عمرہ کو حج کے
ساتھ جمع کرنے (قرآن) کا حکم پہنچایا آپ نے خود بھی اس پر عمل کیا۔ درجن صحابہ نے حج کا احرام
باندھا تھا اور ہری (قربانی کا جاننا) ان کے ساتھ تھا ان سے بھی فیض حج الی العمیٰ کر لیا۔ دوسری
حدیث میں ازکاب معاصی کے باوجود توحید کے ابتدائاً الجہنم سے نجات کا ذریعہ ہونے کا حکم الہی
پہنچایا چنانچہ آپ نے مختلف عنوانات سے اس کا اعلان فرمادیا اور یہی اہل سنت والجماعت
کا عقیدہ ہے۔ تیسری حدیث میں کتوں اور تصویروں کی گھر میں موجودگی کی مفسرت و ممانعت
کا حکم پہنچایا۔ چنانچہ آپ نے خود بھی اس پر عمل فرمایا اور امت کو بھی ہر دو چیزوں سے منع فرمایا
لہذا حاشیہ آخر کتاب مرد دیکھئے ۱۲

فیتہ کی وسائے کے بغیر نزول وحی کی سہی ایک مثال ملاحظہ فرمائیے۔

عن یعلیٰ بن امیة انه قال لعمرو: ادنی
النبي صلى الله عليه وسلم حين يوحى
اليه قال فبينما النبي صلى الله عليه
وسلم بالجحانة ومعه نفى من
اصحابه جاء رجل فقال يا رسول
كيف ترى في رجل احرام بجمرة وهو
متضمن بطيبا فسكت النبي صلى الله عليه
وسلم ساعة فجاءه الوحي فاشاد عمر لى يعلى
فجاء يعلى ولى رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثوب قد اظلم به فادخل
راسه فاذا رسول الله صلى الله
عليه وسلم محمر الوجه وهو يقط نحره
نسرى عنه فقال ابن الذي سال
عن العمره فأتى بالرجل فقال
اغسل الطيب الذى بك ثلاث
مرات وانزع عنك الجمرة
واصنع في عمرتك كما
تصنع في جملتك

(اصحیح بخاری ج ۲۸)

اسی لئے ہلیل القدر تابعی حضرت حسان بن عطیہ عوفی فرماتے ہیں :-

کان جبوتیل علیہ السلام یفزل
علی (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یعنی بن امیہ سے مروی ہے کہ انہوں نے نہایت شرم سے کہا کہ تم
”جی بھی مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسے وقت لکھو
جب آپ پر وحی نازل ہو رہی ہو چنانچہ جب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم جہان میں مقیم تھے کچھ صحابہ بھی آپ کی خدمت میں
موجود تھے کہ یکساہی آیا اور اس نے آپ سے مسئلہ
دریافت کیا کہ ایک شخص عمرہ کا احرام باندھ رہا ہے اور
حالت یہ ہے کہ وہ غرضبوس میں مبتلا ہو رہا ہے آپ نے
یسسکو زطویر کے لئے سکوت فرمایا اور آپ کے پاس
وحی آئی شدوع ہوئی تو حضرت عمر نے یعلیٰ کو اشارہ
کئے بلایا (دیکھو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم
مبارک پر ایک کپڑا (چادر) پڑا ہوا تھا، یعلیٰ نے اندھا تک
کریکھا تو آپ کا چہرہ انور اشرف نزول وحی سے شرف
تھا اور زعفران و بنفس کی آواز (خرخراہی تھی) اس
کے بعد وہ کیفیت ختم ہوئی، تو حضور نے فرمایا جس نے عمرہ
کا مسئلہ دریافت کیا تھا وہ کہاں ہے اسے بلاؤ، چنانچہ
وہ شخص حضور کی خدمت میں پیش کیا گیا آپ نے فرمایا غرضبوس
جو تبار سے جسم اور کپڑوں پر لگی ہے اسے تین مرتبہ دھو
ڈالو اور جبہ کو اٹا کر پھینکو اور اس کے بعد جو سناں کچھ
میں (اداکر تے ہو عمرہ میں بھی (ادا) کرو۔

جبوتیل علیہ السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
سنت (وحی غیر سکوا) اسی طرح لے کر آیا کرتے تھے جیسے قرآن

بِسْمِ اللَّهِ يَفْزَعُ عَلَيْهِ بِالْقُرْآنِ يَعْلَمُهُ
 دیکر آیات لیکر آتے تھے اور آپ کو کھلاتے اور بتلاتے
 کرتے تھے۔

ایا هذا ما ابیہل فی المدخل والین

عبد البر فی جامع بیان العلم

غلا وہ انہیں نیلۃ الاسرار میں پانچ نمازیں فرض ہونے کے بعد اگلے دن ہی حضرت جبرئیل اوقات
 نماز کی تعلیم کے لئے دو دن پانچوں وقت آئے پہلے دن اول وقت میں نماز پڑھوائی دوسرے دن
 آخر وقت میں اور اس کے بعد فرمایا الوقت فیما بین ہذین الوقتین (ان دونوں دنوں کے وقت
 کے درمیان ہر نماز کا وقت ہے)

اسی طرح استقبال بیت اللہ کی بھی عملاً تعلیم دی چنانچہ اسی امامت جبرئیل کی روایات کے
 بعض طرق میں آتا ہے اتنی جبرئیل عند باب البیت (جبرئیل نے بیت اللہ کے دروازے کے
 پاس امامت کی)

اسی حدیث کے بعض طرق میں وضو کا طریقہ بتلانے کا بھی ذکر آیا ہے (ملاحظہ کیجئے فتح الباری ج ۱
 اب الوضوء) غرض وضو اور نماز کی مکمل عملی تعلیم کے لئے حضرت جبرئیل کا آنا احادیث صحیحہ و ثوابت
 اور امامت کے نزدیک معروف و مسلم ہے

اسی طرح اذان و اقامت کی تعلیم کے لئے آسمان سے فرشتہ نازل ہوا اور عبد اللہ بن عبدہ بن
 صحابی کہ بین النوم والیقظہ زیندار بیدار کے درمیان اذان و اقامت سکھائی اور نبی علیہ الصلوۃ
 والسلام نے اس کی تصدیق کی فرمایا۔ اھل بیت و یاحق (بیشک یہ برحق خواب ہے) اور اسی وقت
 اذان و اقامت کا حکم ہمیشہ ہمیشہ کے لئے جاری فرمایا۔

اسی طرح دین کے اساسی اور جوہری عقائد کی تعلیم کے لئے ایک دن تمام صحابہ کے سامنے
 حضرت جبرئیل ایک نووار و شخص کی شکل و صورت اور لباس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 آئے اور مذکورہ ذیل سوالات کئے۔

(۱) اخبرنی ما الایمان (۲) ما الاسلام (۳) ما الاحسان (۴) متى الساعة ؟

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کے سامنے جو بھی من اللہ ان سوالات کے جوابات دئے

لاحظہ فرمائیے صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۹-۳۰ کے بعد آپ نے فرمایا :-

نہ قال جاء جبرئیل یعلمکم
پھر ان کے جانے کے بعد حضور نے بتلایا کہ یہ جبرئیل تھے جو
دین سکھ - (تہیں رسول دین کی تعلیم دینے کے لئے آئے تھے)

بہر حال احادیث صحیحہ کے استنباط اور تتبع سے قطعی طور پر ثابت ہے اور امت اس کو متفقہ طور
پر تسلیم کرتی ہے کہ جس طرح تیس سال کی مدت میں قرآن کریم کی آیات وقتاً فوقتاً رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم پر نازل ہوئی ہیں اسی طرح علاوہ قرآن کی آیات کے بکثرت احکام شرعیہ بھی آپ پر
مخائب اللہ فرشتہ کے واسطے سے بھی امداداً واسطہ بھی وقتاً فوقتاً نازل ہوتے رہے ہیں۔ یہاں تک
کہ جس طرح اس تیس سالہ مدت میں پورا قرآن نازل ہوا ہے اسی طرح دین کی بھی تکمیل ہو گئی اور ایک
مکمل آسمانی شریعت نازل ہو گئی۔ یہی حکمت کا مصداق ہے۔

تنبیہ (۲) واضح ہو کہ بعض مغتربین نے حکمت کی تفسیر مافیہ من الاحکام (جو قرآن
میں احکام ہیں) سے کی ہے اس صورت میں کتاب قرآن اور حکمت کا مصداق ایک ہو جائے گا اور
حکمت کا کتاب پر عطف تفسیر بغرض یکد ہو گا حکمت کی یہ تفسیر مذکورہ عنوان ہر روایات میں اور
اسی قسم کی ان آیات میں جہاں کتاب و حکمت کے نازل فرمانے یا ان کی تعلیم دینے کا ذکر ہے، خاص کر
وہ آیات جن میں اللہ تعالیٰ نے کتاب و حکمت کے نازل فرمانے یا تعلیم دینے کو فضل و امتنان کے
طور پر بیان فرمایا ہے کسی طرح درست نہیں ہو سکتی اس لئے کہ جب کتاب و حکمت ایک ہی چیز میں اور
فرق محض لفظوں کا ہے تو یہ تو ایک ہی احسان ہوا نہ کہ دو اور تبادلات سے ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ
نے دو احسان فرمائے ہیں ایک کتاب نازل فرمائی ہے اور ایک حکمت۔ اسی طرح نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام
امت کو صرف کتاب ہی کی تعلیم نہیں دیتے تھے بلکہ حکمت کی بھی تعلیم دیتے تھے علاوہ ازیں تعلیم کتاب
کے معنی مافی الکتاب کی تعلیم کے سوا اور کیا ہو سکتے ہیں؟ خاص کر جبکہ تلاوت آیات کا مستقل تذکرہ آچکا
پھر حکمت کی تعلیم کا کوئی مصداق باقی نہیں رہتا یہ اخلاء اللفظ من المعنی (لفظ کو معنی سے خالی کر دینے
یعنی کلام بے معنی بنا دینے) کے مراد ہے اور کسی بھی شکم کی ایسی تعبیر و تشریح کہ اس کا کلام بے معنی رہ
جائے صحیح نہیں چر جا جائیکہ اس عالم الغیب والشہادۃ رب العالمین کے کلام کی ایسی تفسیر و
تشریح کی جائے جس کا علم اور قدرت تمام کائنات کو محیط ہے۔ نہ شرعاً درست ہے نہ عقلاً۔

عربیت کے قواعد کے اعتبار سے بھی عطف کی اصل وضع مغایرت کے لئے ہے یعنی ایک چیز کے

بعد دوسری چیز کو حرف عطف، ذاد (اور) وغیرہ کے بعد ذکر کرنا اس امر کی دلیل ہے کہ دوسری چیز پہلی چیز سے الگ اور جدا ہے۔ عطف تفسیری صرف اُس جگہ درست ہوتا ہے جہاں از روئے لغت دونوں لفظوں کے معنی ایک ہوں یا کوئی اور قطعی قرینہ اس امر کا موجود ہو کہ دوسری چیز بعینہ پہلی چیز ہے صرف لفظوں کا فرق ہے۔ بفرغ تاکید و لفظ ذکر کر دیئے ہیں۔ یہاں ایسا قرینہ تو کیا ہوتا اس کے برعکس اس امر کے قرائن بلکہ تصدیحات موجود ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے دو چیزیں نازل فرمائی ہیں ایک کتاب دوسرے حکمت اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام دو چیزوں کی تعلیم دیتے ہیں ایک کتاب کی اور دوسری حکمت کی قرآن کریم کے تتبع سے معلوم ہوتا ہے کہ حکمت کا لفظ قرآن کریم میں متعدد مقامات پر آیا ہے جن میں سے آٹھ آیات حسب ذیل ہیں۔

۱۔ وَاَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ عَظِيْمًا (النساء آیت ۱۱۳)

۲۔ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيْهِمْ رَسُوْلًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ اٰیٰتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيْهِمْ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ (البقرة آیت ۱۲۹)

۳۔ كَمَا اَرْسَلْنَا فِيْكُمْ رَسُوْلًا مِنْكُمْ يَتْلُو سُوْرَاتِنَا عَلَیْكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُمُ مَا لَمْ تَكُوْنُوْا تَعْلَمُوْنَ (البقرة آیت ۱۵۱)

۴۔ لَقَدْ مِّنَ اللّٰهِ عَلٰی الْمُؤْمِنِيْنَ اِذْ بَعَثْنَا فِيْهِمْ رَسُوْلًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ اٰیٰتِنَا وَيُزَكِّيْهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ اِنَّ مِّنْ اٰیٰتِ اٰلِ عِمْرٰنَ (آیت ۱۶۴)

۵۔ هُوَ الَّذِيْ بَعَثَ فِی الْاٰمِیْنِ رَسُوْلًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ اٰیٰتِنَا وَيُزَكِّيْهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ اِنَّ مِّنْ جَمْعٍ عَظِيْمٍ (آیت ۲)

۶۔ وَاِذْ كُنْ مَّایْطٰی فِیْ بَیْوتِکُمْ مِّنْ اٰیٰتِ اللّٰهِ وَالْحِكْمَةِ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ لَطِیْفًا خَبِيْرًا (احزاب آیت ۳۴)

۷۔ یُوْتِ الْحِکْمَةَ مَنْ یَّشَاءُ وَمَنْ یُّوْتِ الْحِکْمَةَ فَقَدْ اُوْتِيَ خَیْرًا کَثِیْرًا وَمَا یَذْكُرُ اِلَّا طَوَّالٌ اَللّٰہُ (البقرة آیت ۲۶۹)

۸۔ وَلَقَدْ اٰتَيْنَا اٰدَمَ الْحِکْمَةَ اِنْ اَشْكُرْ لِلّٰهِ وَمَنْ یَشْكُرْ فَاَنَا یَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ کَفَرَ فَلَا اِلٰهَ

غنی حمید (لعمان آیت ۱۲)

ان میں سے ایک آیت مندرجہ عنوان میں کتاب کے ساتھ حکمت کے منہل من اللہ ہونے کی تفسیر ہے اور چار آیات میں کتاب کے ساتھ حکمت کی تعلیم دینے کی تصریح ہر ایک آیت میں آیات اللہ اور حکمت کے ایک ساتھ منلو ہونے (پڑھے جانے) کی تصریح ہے۔ باقی دہائیوں میں صرف حکمت کا ذکر ہے۔ اول الذکر چھ آیات کی تفسیر میں اکابر مفسرین کا قول یہی ہے کہ حکمت کا مصداق سنت ہے چنانچہ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۱۸۳ پر آیت نمبر (۲) کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

الحكمة یعنی السنة قال المحققون و حکمت کے معنی سنت ہیں جن بھری آقاوہ، متقین بن قتادہ و مقاتل بن حیان و ابومالک و غیرہم وقیل الفہم فی الدین و الامنافاة

آیت نمبر (۳) کی تفسیر کے ذیل میں فرماتے ہیں:

ويعلمهم الكتاب وهو القرآن والحكمة وحی السنة (۱۹۶)

ابو حیان ائمہ تفسیر البحر المحیط ج ۱ ص ۳۹۳ پر فرماتے ہیں۔

والحكمة الشريعة وبيان الاحكام و قال قتادة: الحكمة السنة وبيان انبي الشرائع۔ حکمت کے معنی ہیں شریعت اور احکام الہیہ کا بیان حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ حکمت کے معنی ہیں سنت اور بنی علیہ الصلوٰۃ والسلام احکام الہیہ کو بیان کرنا

متعدد و قریب قریب ہم معنی اقوال نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

ويجمع ما في الاقوال قولان لحد هما ان تمام اقوال کا حاصل اور مال دو قول ہیں ایک یہ کہ حکمت کا مصداق قرآن و دوسرے یہ حکمت کا مصداق سنت و القرآن والاخر السنة۔

ان اقوال کے نقل کرنے کے بعد آیت کریمہ کی خود تفسیر کرتے ہیں۔

ووفور بالحكمة ای السنة تبين و الله تعالى في قول و يعلمهم الحكمة کے معنی یہ ہیں کہ سنت قرآن بن محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان کی تفسیر بیان

ابھم من المشكل وتفصم عن مقادیرہ
عن اعدا اعمالم يتعرض الكتاب اليه
وتثبت احكام مالم يتضمنه
الكتاب

کرتی ہے جہم میں ان کی رضا کرتی ہے، اور بن علقہ
اور تعدادوں کو قرآن نے بیان نہیں کیا ہے ان کو بتاتی
ہے اور بن چیزوں کے احکام قرآن میں مذکور نہیں ان کو
ثابت کرتی ہے۔

آیت نمبر ۷۱، کے ذیل میں بھی ابو حیان حکمت کے معنی کے متعلق (۲۹) اقوال بیان فرمانے کے بعد لکھتے ہیں :-

فلهذا تسعة وعشرون مقالة
لاهل العلم في تفسير الحكمة قال ابن
عطيہ، وقد ذكر جملة من الاقوال
كلها ما عدا قول السدي قريب
بعضها من بعض لان الحكمة مصداق
من الاتقان في عمل او قول فكتاب الله
حكمة وسنة نبیه حكمة وكل ما ذكر
فهو جزء من الحكمة التي
الجنس

حکمت کی تفسیر میں اہل علم کے یہ سب (۲۹) اقوال ہیں آج
عطیہ حکمت کی تفسیر میں ان تمام اقوال کو نقل کرنے کے
بعد کہتے ہیں کہ سدی کے قول کے علاوہ باقی تمام اقوال
قریب قریب ہم معنی ہیں اس لئے کہ (ازروئے لغت)
حکمت کے معنی محکم قول اور پختہ عمل کے ہیں لہذا کتاب اللہ
سبھی حکمت ہے رسول اللہ کی سنت بھی حکمت ہے اور ان
کے علاوہ جو چیزیں (علمائے) بیان کریں وہ سبھی حکمت ہیں
یہ سب حکمت کے انواع و اقسام ہیں اور حکمت جنس
ہے (اور ان سب پر حاوی اور محیط ہے)

ابو حیان کے ان عبارات کا تجزیہ کرنے سے معلوم ہوا کہ :-

(الف) جو حکمت کتاب کے ساتھ مذکور ہے اس کے دو مصداق ہیں قرآن یا سنت مگر مختار آج
جہاں کے نزدیک دوسرا مصداق ہے بہر حال یہ حکمت رسول کے ساتھ مخصوص ہے۔

(ب) جہاں تنہا حکمت آیا ہے وہاں حکمت جنس ہے اس کے معنی اتقان فی القول والعمل
قول و عمل میں پختگی، میں باقی تمام اقوال اسی جنس کے تحت داخل ہیں اور نبی کے ساتھ مخصوص نہیں ہیں علوم
قرآن، علوم سنت، علوم فقہ و اصول فقہ، عبادی اسرار و حکم سب اس حکمت کا مصداق ہیں جو حق و حقیقت و حقیقت
سنت اللہ بھی اخلاق جلالی یہ حکمت کے معنی راست گزرتاری و درست کرداری بیان کرتے ہیں۔

مگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اللہ عزوجل کے علم نبوت کے ساتھ مخصوص کرتے ہیں اور یونہی المحکمہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

ای العلم النافع علی ما هو فی نفسہ یعنی نفس الامور اور واقعہ کے مطابق منفعۃ بخش علم
الامر الموصل الی رضا اللہ تعالیٰ جو رضا الہی کے حصول کا ذریعہ ہو اور ایسا ہی عمل اس علم
والعمل بہ وذلك لایتم صواباً و عمل کا نام حکمت ہے اور اس کا یقین اور یقین ہی کے بغیر
یوحیٰ فہو للانبیاء وصالہ وغیرہم نہیں ہو سکتا۔ لہذا یہ علوم و اعمال اصل میں تو انبیاء کے علوم
و اعمال ہیں اور ان کے واسطے یہ طور و راستہ علم و امت
(تفسیر مظہری ج ۳ ص ۳۸۸) کو نصیب ہوتے ہیں۔

اس تفسیر و نتیجہ کے بعد قطعی عقد پر واضح ہو گیا کہ حکمت کا جامع ترین مصداق جو منزل میں
اللہ بھی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جسکی تعلیم و تہذیب میں اپنی تیس سالہ تشریعی زندگی
صرف کی ہے وہ سنت یعنی علوم نبوت ہیں اور یہی سنت تشریع اسلامی کا دوسرا ماخذ ہے اور منقولہ
عنوان آیات میں یہی حکمت کے معنی ہیں اور کتاب اللہ کے بعد سنت رسول اللہ اکرام و علوم و تشرعیہ
کا دوسرا ماخذ ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے

آیت نمبر (۳) فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے نزاعی معاملات و خصومات کے فیصلے کرنے پر من باب اللہ امور تھے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں :-

وانزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يدينا من الكتاب ومعينا عليه
اور ہم نے تم پر برحق کتاب نازل کی جو اپنے سے پہلی کتابوں کی تصدیق کرتی ہے۔ اور ان کی محفظہ و نگہباز ہے۔
فانكم بينهم بانزل الله وكالاته
پس تم لوگوں کے درمیان، جو اللہ نے نازل کیا ہے اس کے مطابق حکم کیا کرو اور جو دین حق تھا۔ اسے
اهواءهم عما جاءك من الحق
پس آچکا ہے اس کو جو ہرگز ان کی خواہشات کی پیروی
اخت۔
(ماخذ لاوع)

اس آیت کریمہ کے شان نزول کے ذیل میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے ایک اثر میں بروایت محمد بن اسحق منقول ہے کہ :

ملہ در رؤسائہ ہر ایک وفد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور درخواست کی کہ ہماری قوم سے ہمارا کچھ نزاع ہے اگر اس میں آپ ہماری طرفدار می فرمائیں اور ہمارے موافق فیصلہ کریں تو ہم آپ کا اتباع کریں گے اور ہمیں ٹھیکہ بقیہ یہودی بھی آپ کا اتباع کر لیں گے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس واقعہ پر فرمایا کہ میں نے اسے صاف انکار فرمایا تو اللہ تعالیٰ نے آپ کے اس مثبت راستہ قیامت کی تصویب فرمائی ہے۔ یہ نیز اہل کتاب کی توقع میں کی جانی رہنے

اور امت کو تعلیم دینے کی غرض سے مذکورہ بالا آیات نازل فرمائی ہیں :

مہینا علیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لفظی معنی محافظ اور رقیب (نگراں) کے ہیں اس حفاظت و نگرانی

کی تفسیر مندرجہ ذیل آیت کریمہ سے ہوتی ہے :

یا اہل الکتاب قد جاء کھ رسولنا

بینکم لکم کتبوا حاکم کنتم تحفون

من الکتاب ویعفو عن کثیر

(مائتہ ۷۳)

مگر افسوس کہ حکیم کتب سابقہ کے وقتی اور عارضی احکام کو چھوڑ کر باقی تمام اساسی تعلیمات اور اصولی احکام پر عادی اور کامل و اکمل کتاب ہے نیز کتب سابقہ میں الہی کتاب نے جن تحریفیات و تلبیسات اور آذناؤں و کتمان سے کتب سابقہ کو ناقابل اعتماد بنا دیا تھا ان کو بے نقاب کر کے اصل کتب و تعلیمات کا وہ کی حفاظت بھی کرتا ہے۔

مذکورہ عنوان آیت کریمہ کے لفظ ما انزل اللہ کی تفسیر ذیل کی آیات سے ہوتی ہے۔

(۱) ان اللہ یا مہکم ان تودوا الامانات

انی اہلہا و اذا حکمتہم بین الناس

ان تحکموا بالعدل (النساء ۸۶)

یا کرو۔

(۲) ولای جبر منکم شہات قوم علی ان

لا تعدوا وعدا ہوا اقرب

للتقوی (مائتہ ۷۴)

اور ان کے علاوہ قرآن حکیم کی وہ تمام آیات جن میں اقامت عدل، نصاب شہادت، آباء

شہادت اور قسطن خصوصیات کے اصول بیان کئے ہیں جن کی تفصیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے احادیث صحیحہ میں بیان فرمائی ہے اور ان پر عمل کر کے بتلایا ہے وہ سب ما انزل اللہ

کا مضائقہ ہیں۔

مذکورہ آیات کریمہ میں ماحولِ اللہ کے مطابق فیصلے کرنے کا حکم تھا۔ ماحولِ اللہ کے مطابق فیصلے کرنے کا حکم تھا۔ ماحولِ اللہ کے مطابق فیصلے کرنے کا حکم تھا۔

انا انزلنا ايک کتاب بالحق لعلکم
بین الناس بما راک الله ولا یکن
للفاسقین عیضا (النساء ۱۱۴)

جسک ہم نے تمہارے پاس برحق کتاب اتاری ہے تاکہ تم
کے بتلائے ہوئے طریق پر لوگوں کے درمیان حکم کر سکو۔
یہ آیات کافر لوگوں کے لئے خدا کی حکومت کو

سنت کا شرعی تمام

بلکہ ان فیصلوں کو دل و جان سے ماننے ان کے سامنے تسلیم خم کرنے اور رسول اللہ کو اپنے نفوس و اموال پر حکم اعلیٰ تسلیم کرنے پر ان کے ایمان کے معتبر ہونے نہ ہونے کا مدار رکھا ہے۔ اللہ تعالیٰ مذکورہ عنوان آیت میں فرماتے ہیں (قوت کلام اور ذریعہ ان کو نظر انداز نہ کیجئے)

فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك
فما شجر بينهم ثم لا يجدوا في
انفسهم حرجا مما قضيت
ويسلموا تسليما۔

نہیں اقم ہے تیرے پر دروکار کی، وہ اس وقت تک
سوم نہ ہوں گے جب تک کہ اپنے آپ کے جھگڑوں میں
تجہ کو حاکم با اختیار نہ تسلیم کریں، پھر تیرے کئے ہوئے
فیصلوں سے اپنے دلوں میں کوئی تنگی (اور ناگواری بھی)
نہ محسوس کریں، اور پھر سے ہند سے طر پر خود کو سپرد نہ کیا

(النساء ۹۷)

یہ اس لئے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مومنین کے نفوس و اموال پر وہ ولایت تامہ اور اختیار اعلیٰ حاصل ہے جو خود ان کو یا کسی دوسرے حاکم اعلیٰ کو حاصل نہیں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

النبي اوتي بالمومنين من انفسهم
(الاحزاب ۷)

بنی کو مومنوں (کے جان و مال) پر خود ان کے نفوس سے
بڑھ کر ولایت حاصل ہے

اس آیت کریمہ کی تفسیر میں امام قرطبی (متوفی ۷۷۱ھ) چار قول یا کہے چار مصداق بیان فرماتے ہیں:

(۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا کہ جس شخص پر قرض ہوتا اور وہ بغیر ادا کئے ہو جاتا اور ادا و قرض کے لئے ترکہ بھی نہ ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود اس کے جنازہ کی نماز نہ پڑھتے اور لوگوں سے فرما دیتے ملو اعلیٰ انھیکہ (تاکہ اس دباؤ سے اس کے متعلقین اور قرابت دار فوراً قرض ادا کر دیں) اور ایسا ہی ہوتا کہ نماز جنازہ سے پہلے قرض ادا ہو جاتا لیکن جب مسلسل فتوحات اور اموال غنیمت کی فراوانی سے آپ خود اس قسم کے قرضے ادا کرنے پر قادر نہ ہوتے تو آپ نے اعلان فرما دیا:

”عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ہر مومن
طیعتہم قال ما من مومن الا فاسا
اولہ بلہ فی الدنیا والآخرۃ اقراوان
شہد النبی اوتی بالمومنین من انفسہم
نا ما مومن مات وتوکل ما لا فیہ رثۃ
محببتہ من کانا وفی رواۃ
فاسو شہد ومن ترک دینا

ابو ہریرہ سے روایت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ہر مومن
۲۔ سب زیادہ خیر دلی جو دنیا میں بھی آخرت میں بھی، تم ثابت جاہلو
یت النبی اوتی بالمومنین من انفسہم پڑھ لو انہ لو بھی مومن
رجائے انداز مجبور سے تم اس کے مصیبت (دعا) اس کے وارث
نہیں جو بھی ہوں دوسرے روایت میں ہے: وہ مال اس کے خیر دلی
سبب۔ ان میں جو محمد نے کوئی قرضہ چھوڑا ہوا ہے یا سہارا ہوا ہے
مستحق کے ادا کر دینا جو ان کی کفالت میں چھوڑا ہوا ہے وہ زکوٰۃ

اَوْضَاءُ عَافِيَا تَنفِي فَاَتَا مَوْلَاكَ اَصْحَابًا رَاضِيًا ۝۱۰۰ يَا اَلَهَیَّ اَسْرِبْ بِسَیْمَانِیْنِ اَنْ کَاوَلِیْ کُفْلِیْلَ ۝۱۰۱

یہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان کردہ تفسیر ہے اس سے زیادہ قطعی اور کوئی تفسیر نہیں ہو سکتی۔

(۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مومنین کے نفوس پر خود ان سے زیادہ ولایت رکھتے ہیں اس لئے کہ ان کے نفوس انھیں ہلاکت کی طرف لے جاتے ہیں اور نبی ان کو ہلاکت سے بچاتا اور نجات کی طرف لے جاتا ہے۔ یہ حضرات صوفیاء کرام کی تفسیر ہے اور انہی کے ذوق کے مطابق ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی "حدیث معروف" کے الفاظ وانا اخذ بنحو کھدانتہ تعجبون فیہ (اور میں تمہاری کم بختی سے ہوئے ہوں اور تم جہنم میں گرے چلے جا رہے ہو) سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

(۳) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مومنین کے نفوس پر ان سے زیادہ اولیٰ اور حقدار ہونے کے معنی یہ ہیں کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو کسی کام کا حکم دیں اور ان کا بھی اس کام کو نہ چاہئے یا کچھ اصرار ہے تو آپ کا حکم مقدم اور واجب الاتباع ہوگا اس تفسیر اور مصداق کی تائید قرآن کریم کی مذکورہ بالا آیت کریمہ وعاکان لمومن ولا مومنۃ الا یتہ سے ہوتی ہے۔

(۴) رسول اللہ کے مومنین کے نفوس پر اولے و اقدم ہونے کے معنی یہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مومنین کے نفوس و اموال پر تنفیذ حکم کی وہ ولایت حاصل ہے جو خود ان کو اپنے نفوس و اموال پر حاصل نہیں خواہ دنیوی امور میں ہو خواہ امور اخروی میں۔

یہ تفسیر اور مصداق سائبہ بنتہ سے احتمالات پر حاوی اور شامل ہے اور یہی وہ "ولایت خاصہ" ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ اور کسی بھی حکمران اعلیٰ یا قاضی یا عام موالیٰ کو حاصل نہیں اس کی تائید مذکورہ ذیل احادیث اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جاری کردہ احکامات سے ہوتی ہے۔

(۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مذکورہ سابق روایت کے تحت ایسا مفلس ملیون جس نے مرنے کے بعد کوئی ترکہ نہ چھوڑا ہو جس سے قرض وصول کیا جاسکے اس کا قرض خواہ اپنے دین کا مطالبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی بھی ولی یا موالیٰ یا حکمران یا بیت المال سے نہیں کر سکتا ایسے مفلسوں کے قرضوں کے ادا کرنے والے صرف رحمۃ للعالمین ہی تھے جن کی شان ہے مامن مومن

الاداناولیٰ بہ فی الدنیا والآخرۃ صلی اللہ علیہ وسلم (صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۰۹)

(۲) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ابوہریرہؓ کو نامی ایک انصاری صحابی کی کل پونجی ایک غلام تھا اس کو بھی اس نے ”مذبر“ بنا دیا یعنی یہ کہہ دیا کہ تو میرے مرنے کے بعد آزاد ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم ہوا تو آپ نے اس کو اور غلام کو بلایا اور حاضرین سے خطاب کر کے فرمایا اس غلام کو کون خریدتا ہے؟ ایک انصاری عبداللہ بن النخام نے آٹھ سو درہم میں اس کو خرید لیا اور اسی وقت ادا کر دئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ آٹھ سو درہم ابوہریرہؓ کو دئے اور اس کے بعد فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص خود محتاج ہو تو اس کو چاہئے کہ وہ پہلے اپنی ضرورت پوری کرے، کچھ بیچ رہے تو اپنے بیوی بچوں کی ضرورتیں پوری کرے، پھر بھی کچھ بیچ رہے تو اپنے قرابت داروں کو دے اور دوسرے مصائب خیر میں صرف کرے۔ (سنن ابی داؤد ص ۵۵۱)

یہ روایت تدبیر اور اس غلام کو جو آزاد کیا جا چکا ہے پھر غلام بنا کر فروخت کر دینے کی ولایت سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی بھی ولی، قاضی یا حاکم اعلیٰ کو حاصل نہیں۔

(۳) ایک اعرابی (دیہاتی) دو اونٹ فروخت کرنے کے لئے دیہات سے مدینہ آیا ایک مسلمان نے وہ اونٹ اس سے خرید لئے اور کہا میرے ساتھ مکان پر چل میں قیمت ادا کرتا ہوں اس کو گھر میں بٹھا کر دوسرے راستے (چور دروازے) سے اونٹ بازار میں لے جا کر بیچ کھائے اور خود واپس ہو گیا اور جب یقین ہو گیا کہ اعرابی روپیٹ کر چلا گیا ہو گا تو باہر نکلا وہ اعرابی اس کی تلاش میں تھا فوراً پکڑا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں پیش کیا آپ نے دریافت کیا کہ ”تو نے اس دیہاتی کے ساتھ یہ دھوکہ بازی کیوں کی؟ اب اس کے اونٹوں کی قیمت ادا کر“ اس نے کہا ”وہ تو میں کہا گیا“ آپ نے فرمایا ”انت سرتی“ (تو چوروں کا بھی باق ہے) اور اعرابی سے فرمایا اذهب بہ یا اعرابی فبع ما حق تستد فی حقک (اے اعرابی اسے بازار لے جا کر فروخت کر دے اور اپنا حق وصول کر لے) اعرابی اس کو لے کر بازار میں فروخت کرنے کے لئے آیا لوگوں نے سہاؤ تاؤ کرنے شروع کئے اعرابی نے خریداروں سے پوچھا تم خرید کر اس کا کیا کر دے گے؟ انھوں نے کہا ہم اس کو خرید کر آزاد کر دیں گے تو اعرابی نے کہا ”اس کا تو میں تم سے زیادہ محتاج ہوں اور مرق سے کہا: ”جانے کون سے آزاد کیا“ اس واقعہ کے بعد سے ہی اس کا نام ”مترقی“ پڑ گیا اور یہ واقعہ خود اس نے لوگوں سے بیان کیا ہے۔

ایک آزاد انسان کو غلام بنا کر فروخت کر دینے کی ولایت مسلمانوں کے نفوس پر وہ تعزیرت ہے جس کا اختیار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا اور کسی بھی اعلیٰ سے اعلیٰ حکمران کو حاصل نہیں یہ ولایت صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہے۔

(۳) ایک غلام نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر ہو کر فریاد کی کہ میرا مولیٰ (آقا) مجھے بہت زیادہ زد و کوب کرتا ہے اور شہید یا زیندانی میں پہنچاتا ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس آقا کو بلوایا اور فرمایا: یہ دوسلم کے بھلانے کے باوجود نہ آیا۔ آپ نے غلام سے فرمایا: "جاتو آزاد ہے" غلام نے عرض کیا من لی حامیا ان اخذنی مولای (مجھے میرے آقا کی دسترس سے بچانے کا کون ذمہ دار ہے) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: "اللہ" (اللہ ذمہ دار ہے) سنن ابی داؤد

کسی بھی صورت میں کسی شخص کے غلام کو آزاد کر دینے کا اختیار اللہ اور اس کے رسول کے سوا اور کسی کو حاصل نہیں۔ یہ اُمت کے اموال میں تعزیرت کی وہ ولایت ہے جو صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہے۔

فردہ بالا احادیث صحیحہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی حکامات، نص قطعی ہیں اس امر پر کہ رسول اللہ کو مومنین کے نفوس و اموال پر وہ ولایت تامة قوت تنفیذ اور اقتدار اعلیٰ حاصل ہے جس کا اعلان اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ :- النبی ادنیٰ بالمومنین من انفسہم میں فرمایا ہے اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکامات اور فیصلوں سے انکار کفر و ارتداد کا مرتبہ اور قتل کا موجب ہے۔

الھتوا لی الذین یزعمون
انھم آمنوا بما انزل الیل
وما انزل من قبلک یریدون
ان یتھاکموا الے الطاغوت
وقد امروا ان یکفر وابہ
(النساء ۹۵)

(اے نبی تم نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جن کا دعویٰ
تو یہ ہے کہ وہ اس دین پر ایمان لائے آئے جو تم پر اتارا
گیا ہے اور اس پر بھی جو تم سے پہلے اتارا گیا تھا اور
پھر چاہتے ہیں کہ اپنے مقدمات لے جائیں سرکش
شیطانوں کے پاس، حالانکہ ان کو زمانے کا انھیں
حکم دیا گیا ہے۔

کے شان نزول کے ذیل میں عام مفسرین بجا لہ ابن ابی حاتم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک واقعہ نقل کرتے ہیں جس میں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی ہے کہ ایک مسلمان منافق اور ایک یہودی کے درمیان جھگڑا ہوا مسلمان منافق نے کہا: "چلو کعب بن اشرف (یہودی کے سرغنہ شیطان) سے فیصلہ کرائیں" یہودی نے کہا: "نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلو ان سے فیصلہ کرائیں گے" وہ مسلمان منافق (مجبوراً) آمادہ ہو گیا اور دونوں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنا مقدمہ پیش کیا حضور نے (فریقین کے بیانات سن کر) یہودی کے حق میں فیصلہ فرما دیا اس مسلمان منافق نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کو ماننے سے انکار کر دیا اور کہا: "چلو" حضرت عمر سے فیصلہ کرائیں، حضرت عمر کی خدمت میں دونوں حاضر ہوئے اور پورا قصہ بیان کیا حضرت عمر نے اس مسلمان منافق سے پوچھا: "کیا یہ سچ کہتا ہے؟" واقعہ یہی ہے؟ منافق نے کہا: "ہاں ٹھیک ہے" ہاں ٹھیک ہے،، تو حضرت عمر نے فرمایا تم ذرا ٹھہرو میں اسے آکر فیصلہ کرتا ہوں" اور گھر میں سے برہنہ تلوار لیکر باہر آئے اور منافق کی گردن اڑا دی اور فرمایا: "جو اللہ اور اس کے رسول کے فیصلہ کو قبول نہ کرے میں اس کا فیصلہ اسی طرح کیا کرتا ہوں" روایات میں ہے کہ اسی وقت حضرت جبریل آپ کے پاس آئے اور فرمایا کہ عمر نے حق اور باطل میں فرق کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی واقعہ پر طاغوت کے مقابلہ پر فاروق حضرت عمر کا نام رکھ دیا رضی اللہ عنہ۔

مذکورہ بالا آیات و احادیث سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام قضایا اور فیصلے، فصل خصومات سے متعلق، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بتلائے ہوئے تمام اصول و ضوابط اور آداب قضاء، امت کے لئے مفروض الطاعت اور سنت رسول کا مصداق اور حجت شریعہ ہیں۔ چنانچہ محدثین رحمہم اللہ نے کتب حدیث میں ابواب القضاء مستقل طور پر قائم کی ہیں ائمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قضایا، اصول و آداب قضا سے متعلق احادیث صحیحہ کا وافر ذخیرہ دونوں محفوظ موجود ہے

واضح ہو کہ مذکورہ السند روایات صرف فصل خصومات سے متعلق نہیں ہیں بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جملہ احکام، اوام و نواہی، دل و جان سے ان کو قبول کرنا اور اپنی خواہش

اور پسند کو اس کے مقابلہ پر ترک کر دینا عین تقاضا ایمان ہے۔ چنانچہ امام بیہقی اور ابو حامد برزوی بتشام بن جبیر روایت کرتے ہیں۔

کان طائوس یصل بعد العصر رکعتین	طائوس عمر کی نماز کے بعد دو رکعت نفل پڑھتے تھے۔
فقال له ابن عباس ان ترکہما فقال	حضرت ابن عباس نے ان سے کہا کہ: یہ نفلیں پڑھنی چھوڑ
بادعہما فقال ابن عباس فانه قد نهي	دو۔ طائوس نے کہا: میں تو ان کھڑوں گاؤں کا رہنما
النبي صلى الله عليه وسلم عن صلاة	عباس نے کہا: بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بعد العصر فلا ادری ان تعذب ام	نے تو عمر کی نماز کے بعد نماز پڑھنے سے منع کیا ہے۔ اب
توجب لان الله تعالى قال وما كان	مجھے معلوم نہیں کہ (مخالفت رسول کی بنا پر) تجھے عذاب
لمومن ولا مؤمنة اذ اقصى الله	دیا جائے گا یا اجسہ دیا جائے گا اور اس کے بعد
ورسول، امر ان يكون لهم	آیت کریمہ دعا کا ان لمومن ولا مؤمنة الا یہ
الخير	کلامت فرمائی۔

لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام تراقوال و افعال اور جملہ تعلیمات نبوت بھی اس مذکورہ عنوان آیت کریمہ کا مصداق اور احکام شرعیہ کا اخذ ہیں اور انہی کے مجموعہ کا نام "سنت" اور حدیث ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے

اخلاق و اعمال

آیت نمبر (۴) لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، اخلاق و شمائل، عادات و خصائل، گفتار و کردار، غرض صورت و سیرت، ظاہر و باطن دونوں کے لحاظ سے انسانیت کا ”عظیم ترین نمونہ“ ہیں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

انك لعلى خلق عظيم (ن ۱۷) بیشک ہے نبی تم عظیم تر اخلاق کے اہل ہو۔
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے جب رسول اللہ کے اس ”خلق عظیم“ کے متعلق استفسار کیا گیا تو آپ نے فرمایا:

كان خلقه القرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلق قرآن تھا
یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہستی میرزا یا قرآن تھی، آپ کا ہر فعل و عمل قرآن عظیم کا عملی نمونہ ہے اور آپ کی مقدس زندگی قرآن کی سب سے زیادہ یقینی تفسیر ہے۔
چنانچہ قرآن حکیم کا جو بیان اور جو حکم سمجھ میں نہ آئے آپ کی حیات طیبہ کے آئینے میں دیکھ لو سمجھ میں آجائے گا۔ نہ صرف یہ بلکہ درحقیقت آپ کی مقدس زندگی کو سامنے رکھے بغیر قرآن عظیم کو سمجھنا اور اس پر عمل کرنا ممکن ہی نہیں (دوست اور دشمن سب اس کے معجز ہیں، یہی حکمت ہے قرآن جیسی کامل و اکمل کتاب کے نازل کرنے کے ساتھ ساتھ ایک انسان کامل کو مبعوث کرنے اور رسول بنا کر بھیجنے کی۔

ہاں اس خلق عظیم کی کسی قدر تفصیل ذیل کی آیات میں بیان فرمائی ہے۔

۱) لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ
عليه ما عنتهم، یص علیکم بالمؤمنین
بخدا تبارہ پاس تم ہی میں کا ایک رسول آگیا، تباری
ہر شفقت اس پر شاق ہے، تباری ہدایت پر حرج ہے

سنت ۲۰ تشریحی مقام

پہلے ناز بڑھتے دیکھا بعد میں، اور اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ بیشک تمہارے لئے رسول اللہ کی ذات مقدس بہترین نمونہ ہے (میں اسی اسوۂ حسنہ کی پیروی کرتا ہوں)

(۲۰) محدث شہیر عبدالرزاق اپنی کتاب مصنف میں بروایت قتادہ نقل کرتے ہیں کہ عمر فاروقؓ نے ایک مرتبہ شمس و حبابہ ارجا دونوں کے پہننے سے منع کر دینے کا ارادہ کیا تو اس پر ایک شخص نے عرض کیا کہ کیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شریخ و عاری دار بھی چادر پہنے ہوئے نہیں دیکھا؟ آپ نے فرمایا کیوں نہیں؟ تو اس پر اس شخص نے عرض کیا کہ کیا اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا و لکم فی رسول اللہ اسوۂ حسنۃ (پھر آپ اس اسوۂ حسنہ کو گول کو کیسے منع فراسکتے ہیں)

بمبین میں روایت ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا جو شخص اپنی بیوی کو اپنے اوپر حرام کر لے تو وہ زحیم حلال، قسم ہے اس کا کفارہ ادا کرنا ضرور ہے اور پھر آپؐ آیت لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۂ حسنۃ پڑھی (کہ ایسی صورت میں کفارہ دینا اسوۂ حسنۃ رسول ہے)

و لا بعدھا و یقول اللہ تعالیٰ و لکم فی رسول اللہ اسوۂ حسنۃ۔

(۲۱) اخراج عبد الرزاق فی مصنفہ عن قتادۃ قال جہم بن الخطاب بن بلی عن الحبوة فقال رجل لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یلبسھا قال عمر بنی، قال الرجل الم یقل اللہ تعالیٰ لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۂ حسنۃ

(۲۲) اخراج الشیخان وغیرہما عن ابن عباس قال اذا حرم الرجل امرأته فلهو یمن یکفیھا قال لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۂ حسنۃ۔

لاحظ فرمائیے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سفر میں فرض نماز سے پہلے اور بعد کی سنتوں کے ترک کرنے میں اسوۂ رسول کی پیروی کو مفسر سمجھتے ہیں اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ شریخ و عاری دار و ہمارے دینی مسائل و ترقی کے استعمال کی مانعت کا ارادہ ترک کر دینے میں اسوۂ رسول کا احترام و اتباع کرتے ہیں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اسی اسوۂ رسول کے اتباع میں تحسیریم

حلال کو عین اور موجب کفارہ قرار دیتے ہیں۔

یہ تو بطور مثال تین صحابہ کرام کے آثارِ ہم نے نقل کئے ہیں ورنہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑھنے والے جانتے ہیں کہ بحکوت صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جملہ اقوال و افعال کے اتباع کے ثبوت کے لئے مذکورۃ الصدائیت کریرہ کجبت شرعیہ کے طہر پر چلے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ”اسوۃ رسول“ کتاب اللہ کے بعد دوسرا مصدر تشریع (احکام شرعیہ کا مخد) ہے اور اسی ۱۲ مطلق نام سنت ہے۔

جیسے کہ ہم ابتدا میں بتلا چکے ہیں کہ از روئے لغت اسوۃ کے معنی ہی ”ما یتاسی بہ“ (جس کا اتباع کیا جائے) ہیں۔ کلام اس میں ہے کہ یہ اتباع رسول واجب اور فریدی ہے یا مستحب یا مندوب ہے؟ نیز یہ اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت شدہ جملہ امور میں ہے خواہ دینی اور شرعی امور ہوں خواہ دنیاوی اور طبی و عادی امور یا یہ اتباع صرف امور دینیہ شرعیہ ہیں ہے؟ اس سلسلے میں امام قرطبی اپنی تفسیر کے ج (۱۳) ص (۱۵۶) پر علماء کے دو قول نقل فرماتے ہیں۔

واختلف فی هذه الاسوۃ بالرسول	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس اسوۃ حسنہ کی
علیہ الصلوۃ والسلام هل هی علی	پیروی کے بارے میں اختلاف ہے کہ آیا یہ پیروی
الوجوب او علی الاستحباب علی	واجب ہے یا مستحب اس بارے میں علماء کے دو قول
قولین احدہما علی الایجاب حتی	ہیں (۱) ایک یہ کہ جب تک کوئی مستحب ہونے کی دلیل
يقوم دلیل علی الاستحباب الثانی	قائم نہ ہو یہ پیروی واجب ہے۔ (۲) دوسرا یہ کہ یہ
علی الاستحباب حتی يقوم دلیل	پیروی مستحب ہے الّا یہ کہ موجب اتباع کی کوئی دلیل
الوجوب	قائم ہو جائے۔

اس کے بعد ان ہر دو قولوں میں تطبیق کرتے ہیں اور یہی بظاہر ان کے نزدیک مختار معلوم ہوتا

۴۔

و یجمل ان یجمل علی الایجاب فی امور
الدین و علی الاستحباب فی امور الدنیا
ہو سکتا ہے کہ امور دین میں اس اتباع کو واجب کہا
جلسۃ اور دنیوی امور میں مستحب
لیکن حافظ ماد الدین ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ اپنی تفسیر ج ۲ ص ۴۷ پر اس اقتداء و اتباع

کو بلا تفصیل جملہ اقوال و افعال نبویہ علیٰ ساجھا الصلوٰۃ والتسلیم کے لئے عام رکھتے ہیں اور اس آیت کریمہ کو اقتدار رسول کے باب میں اصل اصول قرار دیتے ہیں فرماتے ہیں:

هذه الآية الكريمة أصل كبير في
التأسي برسول الله صلى الله عليه
وسلم في أقواله وأفعاله وأحواله
آیت کریمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام
اقوال و افعال و احوال میں پیروی کرنے کے باب میں
اصل اصول ہے

اسی طرح علامہ آلوسی بھی تعلیم کے ہی قائل معلوم ہوتے ہیں۔ تفسیر روح المعانی ج ۲۱ ص ۱۶۷ پر لکھتے ہیں:

والآية وان سيقنت للاقتداء
به عليه السلام في أموره وأفعاله
من الثبات نحو في عامة في كل
أفعاله صلى الله عليه وسلم أفام
يعلم أنها من خصوصياته كنكاح
ما فوق أربع نسوة ثم ذكر أحاديث
عديدة استدلل فيها
الصحابه بهذه الآية
في شتى الأحكام الشرعية
آیت کریمہ کا سیاق اگرچہ لڑائیوں میں ثابت قدمی و فیرو
اُور عربی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی
سے تعلق ہے۔ لیکن (قاعدہ کے مطابق) آیت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام تر افعال و اعمال
میں اتباع کے لئے عام ہے جب تک کہ یہ نہ معلوم ہو جائے
کہ یہ امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات
میں سے ہے مثلاً چار سے زائد عورتیں بیک وقت نکاح
میں رکھنا اس کے بعد علامہ آلوسی نے مختلف احکام
شرعیہ میں محابہ کے اس آیت کریمہ سے استدلال کرنے
کے بارے میں چند احادیث نقل کی ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ اسوہ حسنہ اُور دینیہ شرعیہ میں تو جس درجہ کا وہ امر شرعی ہوگا اُسی درجہ کا
اُس کا اتباع ہوگا اگر وہ امر شرعی فرض ہے تو اس کا اتباع بھی فرض ہوگا اور اگر مننون و مستحب
ہے تو اس کا اتباع بھی مننون و مستحب ہوگا گویا جو حکم اُور دینا ہی شرعیہ میں اطاعت کا ہے
وہی نکر افعال و اعمال شرعیہ میں اتباع کا ہے۔ باقی رہے اُموء طبعیہ و عادیہ اور اُموء دنیا تو ان
میں تبع رسول کا مدار خُب رسول پر ہے جتنا زیادہ کسی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تعلق اور
محبت ہوگی تب ہی وہ بلا تفصیل جملہ افعال و اعمال و اخلاق و عادات اور احوال رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کے اتباع کا شیعہ انی اور دلیں ہو گا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ذیل کا ایک کلمہ ”جیبی“ اس حقیقت کو بے نقاب کرتا ہے۔

عن ابن عباس ان عمر
اکتب علی الرکن فقال انی
لأعلم انک جعولولم ازجیبی
قبلک واستلمک ما استلمت
ولا قبلت لقد کان لکم
فی رسول اللہ اسوۃ
حسنۃ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ کعب کے ”رکن“ (حجر اسود پر چبکے اور کعبہ کے تین
ہے کہ تو ایک چبکے ہے اگر میں نے اپنے محبوب علی اللہ
علیہ وسلم کو چبکے بوسہ دیتے اور اسلام کرتے۔ دیکھا
ہی تو میں نہ استلام کرتا اور نہ بوسہ دیتا اللہ
تعالیٰ کا فرمان ہے) بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تمہارے لئے بہترین نمونہ ہیں۔ (اپنے محبوب کی پروری
میں مجھے بوسہ دیتا اور استلام کرتا ہوں)

چنانچہ حبیب رسول کے نشہ میں سرست سعد و صحابہ کرام ان افعال و اعمال میں بھی جو محض اتفاق
طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وقوع میں آئے ہیں ان کی بھی وہ یہ کہہ کر بیرونی کیا کرتے
تھے کہ ”اس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فلاں سفر میں قیام فرمایا تھا اور اس درخت کے
سایہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سناں و تنہ پر آرام فرمایا تھا اور اس جگہ اس مسجد میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فلاں نماز پڑھی تھی“ ان صحابہ میں حضرت عبید اللہ بن عمر رضی اللہ
عنہما کا نام سرفہرست ہے درحقیقت یہ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم جمعین معصومین و معصومات و معصومات
و اخلاق اور جملہ امور و احوال زندگی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیادہ سے زیادہ پیروی کو
کو نہ صرف عین تقاضا ایمان جانتے تھے بلکہ یہ اتباع ہی ان کے حبیب رسول اور شوق و ذوق اتباع
رسول کا منظر و آئینہ دار ہے یہی وہ ملکوتی صفات کے حامل ”صحابہ رسول“ ہیں جن کے اس والہانہ
عشق و محبت نے ہی سنت رسول اور اسوۃ رسول کو اپنی سستہ پازندہ بنا کر اوراقِ اسفار و کتب
کے بجائے اپنے اقوال، اعمال، اخلاق و احوال، کھٹے ”اوراقِ حیات“ پر لکھ کر محض خود منغبط
کیا اور آنے والی نسلیں تک پہنچایا: عاودہ حج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر صحابی تو لا
فعلاً خلقاً عملاً نسخۃ سنت رسول“ اور نمونہ اسوۃ رسول تھا اور اس طرح سنت و حد رسول، حیات رسول میں

ہی ان کی مقدس ہستیوں میں محفوظ مدون ہو چکی تھی۔ لہذا دشمن رسول ہیں وہ لوگ جو یہ کہتے ہیں کہ "اعادیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، رسول اللہ کے عہد اور قرن اول میں محفوظ مدون نہیں ہوئی تھیں۔ بلکہ پوری ایک صدی گزرنے کے بعد محفوظ مدون کی گئی ہیں اس لئے اس کو قابل اعتماد وثیقہ نہیں کہا جاسکتا" (مشہور یہودی مستشرق گولڈنہیر) یا جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ "مجموعہ سنن جو آنحضرت نے چھوڑا ہے وہ مقدار میں کچھ بہت زیادہ نہ تھا اور نہ ہی وہ کچھ ایسا تھا جسے بالکل مزج اور واضح کہا جاسکے" یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی ایسے تفصیلی اور منضبط قوانین کا مجموعہ نہیں چھوڑا تھا جو انسانی زندگی کے لئے عملہ دقیق تفصیلات یعنی انتظامیہ نامہ سے لیکر خالص مذہبی عبادات تک پر حاوی ہو" (ملاحظہ ہو مقالہ تصور سنت ماہنامہ فکر و نظر شمارہ ۲۰۱ جولائی تا اگست ۱۹۶۳ء)

بہر حال اسوہ رسول اور سنت رسول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام تراقوال و افعال اور اخلاق و اعمال کے مجموعہ کا نام ہے اور مذکورہ عنوان آیت اس کے واجب الاتباع اور اخذ احکام شرعیہ ہونے کی حجت قطعیہ ہے۔

بیان شارع

(صاحب شریعت ﷺ سے اللہ والی سلام کا بیان)

آیت نمبر (۵) وانزلنا الیک الذکر لتبیین للناس ما نزل الیہم

اللہ تعالیٰ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خطاب فرما کر ان کی بعثت اور ان پر قرآن نازل فرمانے کی غرض و غایت سے آگاہ فرماتے ہیں تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ذمہ داری اور فرض منصبی سے اور امت رسول اللہ کی عظمت و جلالت اور مقام رسالت سے واقف ہو جائے اور اس کے مقتضی پر عمل پیرا ہو۔

وانزلنا الیک الذکر لتبیین
لنناس ما نزل الیہم
(سورہ نحل)

اللہ ہم نے یہ ذکر تم پر نازل کیا ہے تاکہ تم لوگوں کے
سامنے واضح کر دو وہ (دین الہی) جو ان کی طرف نازل
کیا گیا ہے۔

ظاہر ہے کہ قرآن کی تعلیمات، عقائد، عبادات، معاملات، خصومات، جنایات، حدود و قصاص، تیسر و غریبات و محاربات، نیز اعمال صالحہ، اخلاق فاضلہ، تدبیر منزل، تدبیر مملکت وغیرہ تمام کلامی، فقہی، اخلاقی، معاشی، عمرانی اور سیاسی موضوعات و ابواب پر مشتمل ہیں بعض موضوعات پر تفصیل..... بعض پر اجمالاً بعض پر اشارتاً۔

اور یہ بھی ایک بنیادی حقیقت ہے کہ کسی امر مجمل کی تفصیل اور امر مبہم کی وضاحت یقیناً شرح و بسط کی بنا پر مقدار کے اعتبار سے اس امر مجمل اور مبہم سے بہت زیادہ ہوتی ہے خصوصاً جبکہ اس مبہم میں عمل کر کے دکھانا اور سکھانا بھی شامل ہو۔

مثال کے طور پر آپ قرآن کریم کی صرف ایک اہم ترین عبادت — جو الصلوٰۃ عماد الدین کے مطابق دین کا ایسا ستون ہے جس پر دین کی پوری عمارت قائم ہے — نماز کو لے لیجئے آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تبیین یعنی احادیث صحیحہ کو نظر انداز کر کے ہرگز نماز نہیں پڑھ سکتے اور اگر بالفرض نمازیوں کو نماز پڑھتا ہوا دیکھتے چلے آنے کی بنا پر آپ نماز صحیح طریق پر

سنت کا تسلسلہ مقام

پڑھ بھی نہیں تو اس نعتی سے آپ نماز کے شرائط، ارکان، فرائض، واجبات و سنن و مستحبات و آداب اور حرمت، صحت و مطلقان کی تشخیص و تعیین ہرگز نہیں کر سکتے۔

نماز سے متعلق قرآن کریم کی تمام آیات کو ایک طرف رکھنے اور کتب صحاح کی ابواب الصلوٰۃ کے تحت مذکورہ تمام احادیث کو دوسری طرف رکھنے اور ہر مقدار کا تناسب دیکھنے تو آپ صحیح طور پر باور کر سکیں گے کہ قرآن جیسی کامل و اکمل کتاب کی تبیین و تشریح اور تعبیر و توضیح کے لئے نیز اس کو عملی صورت میں پیش کرنے کی غرض سے کس قدر فافر و جامع ذخیرہ سنت یعنی احادیث کی ضرورت ہے۔ اسی لئے حافظ ابن عبد البر مالکی مغربی اپنی سند سے جلیل القدر تابعی امام ابو زاعمی سے امام مکحول کا منقول نقل کرتے ہیں:

عن الاوزاعي عن مكحول قال لقرآن
احوج الى السنة من السنة
الى الكتاب (جامع بيان العلم من
محتاج ہے

اس لئے کہ سنت تو صرف اپنی حجیت میں قرآن کی محتاج ہے اور قرآن کو تو ہر حکم کی تفصیل اور عملی تشکیل میں سنت کی ضرورت ہے۔ اسی لئے حدیث کی حجیت کا بڑے سے بڑا منکر بھی یہ تسلیم کرنے پر مجبور ہے کہ حدیث کے بغیر قرآن کو سمجھنا اور اس پر عمل کرنا ممکن نہیں۔

اسی لئے قرآن کو نازل کرنے والے اللہ رب العالمین نے قرآن نازل کرنے سے پہلے ایک نبی معصوم کی روحانی تربیت و تزکیہ فرما کر نہ صرف حامل قرآن بننے کی اہلیت پیدا کی بلکہ علمی، عملی، اخلاقی، غرض ہر پہلو سے اس کی حفاظت و صیانت بھی فرمائی تاکہ وہ قولا و عملا احکام الہیہ نوع انسانی کے سامنے پیش کر سکے، بتلا اور سکھلا سکے۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ بیان زمین بھی اپنا اوزار خود نہیں ہے بلکہ وحییت یہ اللہ کا بیان ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

لا تحرك به لسانك
لتجمل به ان علينا جمعه
وقرآنه فاذا قرأنا

تم (نزل قرآن کے وقت) جلدی (ے یا کر لینے) کی طرف
سے اپنی زبان کو حرکت نہ دو یعنی زبان سے یاد کرنے کی
کوشش نہ کرو) بیشک ہمارے ذمہ ہے اسکو (تہا)

دل میں جمع کر دینا (م محفوظ کر دینا) اور پڑھا دینا (زبان پر جاری کر دینا) لہذا جب ہم (یعنی ہمارا فرستادہ فرشتہ پر مبعوث تو تم غور سے سنو) پھر اس کو بیان کر دینا (یعنی اس کا مدلول و مصداق اور مراد بتانا) بھی ہمارے ذمہ ہے۔

فاتح قرآنہ ثم
ان علینا بیانہ

دیکھئے اس آیت کریمہ میں بیانِ ما انزل اللہ کو کس مراحت کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ لیا ہے اس کو لایئے لتبتین للناس ما نزل الیہم کے ساتھ تو صاف نتیجہ نکلتا ہے کہ بیان الرسول "بیان اللہ" (رسول کا بیان اللہ کا بیان ہے) جیسا کہ وہاں صیت اذس میت وکن اللہ رمی سے نتیجہ نکلتا ہے کہ "رمی الرسول" "رمی اللہ" اور ید اللہ فوق اید الیہم کا نتیجہ ہے "ید الرسول" ید اللہ "اسی لئے فرمایا:

ان الذین یمایعونک تحت الشجرۃ
انما یمایعون اللہ
بیشک جو لوگ تم سے درخت کے نیچے بیٹ کر رہے ہیں وہ درحقیقت اللہ سے بیٹ کر رہے ہیں۔

اسی لئے کتاب و سنت دونوں نجات اور مصدر تشریع یعنی اسلامی قانون کا سرچشمہ اور اخذ ہیں اور دونوں منجانب اللہ ہیں ان الحکمہ الا للہ (حکم صرف اللہ کا ہے) فرق اتنا ہے کہ کتاب وحی منلو ہے اور سنت وحی غیر منلو۔

نکتہ (۱) اس آیت کریمہ وانزلنا الیک الذکر میں الذکر کا اولین مصداق یقیناً قرآن حکیم ہے مگر اس میں بھی شک نہیں کہ یہ قرآن کا اسم صفتی (وصفی) ہے، علم نہیں لہذا یہ حکم قرآن کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ اس کا دوسرا مصداق الحکمت (السنہ) بھی ہے اس لئے کہ قرآن کریم کی نعوض قطعیہ کے مطابق حکمت بھی منزل من اللہ ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ ازواجِ مطہرات کو خطاب کر کے فرماتے ہیں:-

انکون مایطی فی بیوتکم من
ایات اللہ والحکمۃ (سورہ احزاب)
اور ذکر کرو ان اللہ کی آیات اور حکمت کا جو تمہارے
گھروں میں تلاوت کی جا رہی ہیں۔

اسی طرح ما نزل الیہم کا مصداق صرف کتاب و سنت ہی نہیں بلکہ وہ پورا دین اور کامل شریعت بھی اس کا مصداق ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو آیات کریمہ ذیل کے تحت تکلف بنایا

مکلف بنایا ہے۔

- (۱) شرع لکم من الدین ما وضحی بہ نوحا
والذی اوحینا الیک (شوری)
- (۲) ثم جعلناک علی شریعة
من الامور
- تہارے لئے وہی دین تجویز کیا ہے جس کی ہم نے نوح کو
وحیت کی تھی اور جس کی وحی ہم نے تیرے پاس بھیجی ہے
پھر ہم نے تم کو دین (الہی) کی ایک (مستقل) شریعت پر اسرار
کیا ہے۔

اور اس دین کے علاوہ اب کوئی دین اللہ کے ہاں مقبول نہیں۔

- ومن یتبع غیر الاسلام حینا فلن
یقبل منه وهو فی الاخرة من
الخاصمین (آل عمران)
- اور جو کوئی اسلام کے علاوہ کسی دین کو اختیار کرے گا
وہ ہرگز قبول نہیں کیا جائے گا اور وہ آخرت میں خسار
اٹھانے والا ہے۔

یہی نکتہ ہے اس میں کہ اللہ تعالیٰ نے مائزل الیہم فرمایا مائزل الیک نہیں فرمایا تاکہ امت
کو معلوم ہو جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس دین کے احکامات اور تعلیمات بیان فرماتے
ہیں وہی ہے وہ دین جس کے ہم مکلف ہیں اور ما جاء بہ الرسول کے عنوان سے جس پر ایمان
لانافرض اور اس کا اتباع واجب و لازم ہے لیکن اسی کے ساتھ نسبتیں لہم میں رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی کو (بصیغہ واحد مخاطب) خطاب فرما کر مائزل الیہم کے معافی و
مصادیق متعین کرنے اور دین کی تعبیر و تشریح کرنے کے حق "کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ مخصوص کر دیا اور اُس کی حجیت و مشروعیت کو تبیین رسول پر بقوت فسر دیا یعنی مائزل
الیہم وہ دین و شریعت ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا اور بتلایا و سکھلایا ہے
اس کے خلاف دین کے متعلق کوئی بھی بیان کسی کا بھی ہی معتبر نہیں و نہ ہی امت کے کسی بھی فرد یا
جماعت کو بعض اپنی رائے سے قرآن کی تفسیر و تعبیر اور بیان مراد کا حق ہے اور نہ ہی اپنی رائے سے
تشریع (تافون سازی) کا حق ہے اسی لئے احادیث صحیحہ میں تفسیر بالرائی پر شدید ترین وعید وارد
ہے

- عن ابن عباس قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم من قال فی القرآن بولایہ
فلینبؤ مقعدہ من النار (رواہ الترمذی)
- حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے قرآن (کی تفسیر) میں محض
اپنی رائے سے کوئی بات کہی اسے جہنم میں اپنا ٹھکانا بنانا
پڑ جائے۔

اور اسی لئے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ جیسی ہستی جو علوم نبوت سے تمام امت میں سب سے زیادہ قریب تر اور صدیقیت کے مرتبہ پر فائز ہیں وہ فرماتے ہیں۔

اتى سماء تغلنى وائى
ارض تغلنى اخا قلت فى
كتاب الله براى
كس آسمان کے نیچے میں سر چھپاؤں گا اور کوئی زمین
میرے باوجود کوٹھائے گی (یعنی مجھ کہیں پناہ نہ
دے سکے گی: جب میں قرآن دیکھیں گے میں مصیبت اپنی مانگے
کے کوئی بات کہوں گا۔)

لہذا اس آیت کریمہ سے ثابت ہوا کہ قرآن کریم کے کوئی ایسے معنی اور مراد اور دین کی کوئی ایسی تعبیر و تشریح جو کتاب و سنت میں منصوص یا اللہ اور رسول کے بتلائے ہوئے اصول کے تحت کتاب و سنت سے مستنبط نہ ہو، ہرگز معتبر نہیں۔ نیز مصدق شریع اسلامی صرف کتاب و سنت ہیں اور محمد دین و ترتیب قانون اسلامی صرف وہی لوگ کر سکتے ہیں جو اعراف الناس بالکتاب والسنۃ ہوں یعنی اسلامی قانون تو بنانا یا کتاب و سنت میں موجود ہے اس لئے اسلام میں "قانون سازی" کا تو سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔ غرور صرف اس قانون کو حالات و جزئیات پر منطبق اور رائج الوقت طریق پر مرتب کرنے کی ہے سو یہ "لام" وہی لوگ کر سکتے ہیں اور انہی کا کیا ہوا "کام" معتبر اور محبت ہو سکتا ہے جو کتاب و سنت اور اصول دین کے زیادہ سے زیادہ ماہر اور ان شرائط پر پورے اترتے ہوں جو خدا اور اس کے رسول نے ان مہدیین "قانون اسلامی کے لئے مقرر فرمائی ہیں" نکتہ (۲) تبیین ما نزل الیہم کے تین طریقے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبیین ما نزل اللہ کے فرض منصبی کو تین طریق پر انجام لیا انان ہیں وہ لوگ جو اسلامی قانون سازی یا حکومت کے قانون کو شریعت کے مطابق بنانے اور قوانین سنت اسلامی کی تدوین کا کام یا اسلام کی تعبیر و تشریح تو یہ یا صوبائی اسپیکر کے یا ان اہلین قانون کے ٹیڈ کرتے ہیں جو کتاب و سنت کی زبان تک سے نآشت ہیں اسی طرح خود وند حق بلکہ باطنیہ اور مستشرقین کے فرزند ان معنوی ہیں وہ لوگ جو منصوص قرآن کو ابداً کہنے کے بجائے ان کی (خود ساختہ) علل و غایات "کو اجڑی قسرو دے کر منصوص قرآن میں اسی من مانی تشریف کا دروازہ کھولنا چاہتے ہیں جس کے ذریعہ یہود نے آسمانی کتاب کو مسخ کر ڈالا اور عیشہ بیشرہ کے لئے مخذول و مغضوب ہوئے (ملاحظہ فرمائیے فکر و فکر جات ۱۷ اکتوبر ۲۲ مقالہ قرآن کی اہمیت)

دیا ہے۔

(۱) تبیینِ عملی! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تیس سالہ شریعی زندگی میں اللہ تعالیٰ کے حکم:

یا ایہذا الرسول بلغ ما انزل الیک
من ربک وان لم تفعل فما بلغت
رسالتہ واللہ یعصمک من
الناس (سورہ المائدہ ۱۰۷)

اے رسول! تمہارا منصب کی جانب سے جو دین نازل
کیا گیا ہے اس کی تبلیغ کرو (امت کو پہنچا دو) اگر تم نے
(اس پر عمل) نہ کیا تو تم نے اس کے پیغام کو نہیں پہنچایا
اور اللہ تم کو لوگوں (کی دغا خیزی) سے بچائے گا۔

اور فرقہ خداندہی:

فاصدع بما تؤمر و اعرض
عن المشئکین (تحریر ۶)

جس کا تم کو حکم دیا گیا ہے اس کو عملی الاطلاق یہی کرو
اور مشرکوں سے اعراض کرو۔

کے مطابق تدریجی طور پر اس کا مل واکل دین الہی کے اُن تمام حدود و احکام اور قوانین پر عمل کر کے
دکھلایا بتلادیا سکھلادیا اور امت سے عمل کرا دیا جن کی تعلیم کے لئے کتاب کے نازل کرنے کے
ساتھ ساتھ ایک عمل کر کے دکھلانے والے معصوم انسان (نبی) کی بعثت لایموری اور ضروری تھی جس
کی طرف آیت کریمہ ذیل میں اشارہ کیا گیا ہے۔

ولو جعلنہ ملکاً لّجعلنہ
سجلاً۔ (انعام ۱۱)

اگر بالفرض ہم کسی ذلت کے رسول بناتے تو (پچھلے) ہم اس
کو مرد بناتے۔

اس کا ثبوت یہ ہے کہ مثلاً جس شخص نے کبھی اپنی زندگی میں کسی کو نماز پڑھتے نہ دیکھا ہو آپ
اس کو حدیث وفقہ کی تمام کتابوں کے ابواب الصلوٰۃ پڑھا دیجئے سمجھا دیجئے مگر عمل کر کے نہ
دکھلایئے وہ کبھی صحیح نماز نہ پڑھ سکے گا جب تک کہ آپ خود اس کو نماز پڑھ کے نہ دکھلائیں یا
وہ خود کسی کو نماز پڑھتے نہ دیکھے۔ اس کا واضح تجربہ فریضہ حج ادا کرتے وقت ہوتا ہے۔ بڑے بڑے
عالم دین جن کی عمریں حدیث وفقہ میں "مناسک حج" (احکام حج) پڑھاتے گزری ہوتی ہیں جب وہ
خود فریضہ حج ادا کرنے کے لئے جاتے ہیں تو ان کو بھی معلم (سکھلانے والے) کی ضرورت لایموری ہوتی
ہے پھر بھی پہلی مرتبہ کے حج میں ضرور کچھ نہ کچھ غلطیاں یا کوتاہیاں ہو جاتی ہیں الا ماشاء اللہ اسی پر

تمام احکام کو تیس کیجئے۔

(۲) تبیین قولی! کسی حکم شرعی پر عمل کر کے دکھلا دیتے سے یہ ہرگز نہیں معلوم ہو سکتا کہ اگر کوئی اجزا ایسا نہیں کیا گیا تو اس کا کیا حکم ہے یعنی اس میں کونسا عمل رکن ہے کونسا فرض یا واجب ہے اور کونسا مسنون و مستحب ہے یا کونسا عمل مکروہ ہے اور کونسا حرام و مفسد ہے۔ مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں ۲۵ رزی القعدہ سنہ ۶ کو ذوالحلیفہ سے احرام باندھ کر حج شروع کیا اور ۱۴ رزی الحج کو طواف صدہ تک تمام مناسک حج و عمرہ عملی طویل کر کے دکھلا دیئے مگر اس سے یہ ہرگز نہیں معلوم ہو سکتا کہ وہ کونسا عمل ہے جس پر حج ہونے یا نہ ہونے کا مدار ہے اس لئے یہ اعلان کرنا ضروری تھا۔

قامر منادیا ، فنادی الحج
عرفت من جاء ليلة جمع
قبل طلوع الفجر فقد ادرك
الحج۔

پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک منادی کرنے والے کو حکم دیا تو اس نے اعلان کیا کہ حج عود میں ٹھہرنے پر موتوں ہے جو کوئی طلوع فجر سے پہلے مزدلفہ کی راہ میں (عرفات میں ٹھہر کر) آگیا اس نے حج پایا۔

علیٰ ہذا القیاس قرآن کریم کے جملہ احکام کے متعلق خواہ عقائد ہوں خواہ عبادات و معاملات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دانی و شافی تفصیلات بیان فرمادی ہیں جو ذخیرۂ احادیث رسول اللہ میں موجود و محفوظ ہیں۔

ب! یہ وہ تبیین قولی ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شارع (شریعت لانے والا) ہونے کی حیثیت سے از خود بیان فرمائی ہے باقی قرآن حکیم کے معانی و مطالب سمجھنے میں جو اشکالات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو پیش آئے ہیں انہما انھوں نے عموماً آپ کی طرف رجوع کیا ہے اس کی بھی چند مثالیں بطور نمونہ از گلزار آئے ہم درج کرتے ہیں۔ ایک عقائد سے متعلق ہے دوسری عبادات سے تیسری احکام سے۔

(۱) عن عبد اللہ بن مسعود قال لما نزلت
هذه الآية الذين امنوا ولم يلبسوا
ایمانہم بظلم مشق قالہ علی اصحاب

(۱) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب آیت کریمہ الذین امنوا ولم یلبسوا ایمانہم بظلم آئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی

سنت لائسنس یی مقام

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا:
أيام إبليس إيمانه بظلم؛ فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم: إنه
ليس بذلك، ألم تسمع إلى قول لقمان
لابنه: إن الشرك ظلم عظيم.

(٢) عن يعلى بن أمية قال قلت لعمر
ابن الخطاب ليس عليكم جناح ان
تقصروا من الصلوة ان خفتكم
ان يفتنكم الذين كفروا، فقد
امن الناس، فقال عجبت منه
فسألت رسول الله عليه وسلم
عن ذلك فقال: صدقة تصدق
الله بها عليكم فاقبلوا صدقته

(٣) عن عبد الله بن عمر أنه طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتعظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال مولا لي ارجعها ثم لمسكها حتى تطهر ثم تحيض فتطهر ثم تحيض فتطهر ثم ان شاء طلقها طاهر اقبل ان يمس فذالك الطلاق للعداة كما امر الله

بڑے گھرانے اندر عرض کیا: رسول اللہ ہم میں سے کون ایسا
 ہے جس نے ایمان لانے کے بعد کوئی ظلم نہ کیا ہو، تو رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (ظلم) مراد نہیں ہے تم
 نے لعانہ جو اپنے بیٹے سے کہا وہ نہیں سنا، اگر بیشک
 شرک ظلم عظیم ہے (یہی ظلم (شرک) اس آیت کریمہ میں آئی)
 (۲) یعلیٰ بن اُمیہ سے روایت ہے کہتے ہیں کہ میں نے
 حضرت عمرؓ سے کہا کہ (اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں) اگر تکبر کا زور
 سے فتنہ کا عوف ہو تو تم پر اس میں کوئی شکاہ نہیں کہ تم
 ناز میں تعد (تخفیف) کرو، "تو اب تو لوگ (کفار) مومن
 ہو گئے ہیں (اب تعد نہ کرنا چاہیے) تو حضرت عمرؓ نے کہا کہ
 مجھے بھی اس پر تعجب ہوا تھا تو میں نے رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے
 فرمایا: (سفر میں تعد) اللہ کا احسان ہے تم اللہ کے
 احسان کو قبول کرو۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ حالت حیض میں اپنی بیوی کو طلاق دے بیٹھے تو حضرت عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا تو آپ اس پر بڑے ناراض ہوئے اور پھر فرمایا اس (ابن عمرؓ) کو حکم دو کہ وہ انہی بیوی سے رجوع کرے پھر اسے اپنے پاس لے یہاں تک کہ وہ پاک ہو جائے پھر (دوسرا) حیض آئے تو اس سے بھی پاک ہو جائے پھر اس طرح تیسرا حیض آئے اور اس سے بھی پاک ہو جائے پھر اگر اس کا بھی چاہے تو حالت پاکي (مہر) میں ہاتھ لگانے سے پہلے اسکو طلاق

تعالیٰ ذکر کیا

وہ ہے، یہی ہے اللہ کے حکم کے مطابق عدت کے اعتبار

سے طلاق۔

(ابو داؤد ص ۲۹۷)

نکتہ (۳) اللہ تعالیٰ شانہ کے اپنے کلام کے اور تمام مآئین کے بیان کرنے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اموذ فرمانے کی حکمت یہ ہے کہ مکمل جس قدر وسیع العلم، کثیر المعلومات اور عظیم القدیرت، وسیع التصرفات ہوتا ہے اسی قدر اس کا کلام زیادہ حادوی، محیط اور ہر گیر ہوتا ہے۔ وجہ کثیرہ (بہت سی صورتوں میں) و مصالح و مفاسد (بہت سی محمل اور محل) پر مشتمل ہوتا ہے، اس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ ایسے مکمل کا کلام غایت درجہ بلینج، مجمل، مبہم اور دوجہ (بہت سے پہلوؤں والا) ہوتا ہے اس کے مضمرات و منویات (چھپے ہوئے معنی اور مراد) مصالح و حکم، علل و اغراض تک رسائی عام عقول انسانی کی دسترس سے باہر ہوتی ہے

اللہ تعالیٰ کی لا محدود قدرت اور لامتناہی علم تمام کائنات پر یکساں طور پر محیط ہے ماضی، حال اور مستقبل کی حدود و قیادات اس کے علم و قدرت کے سامنے محو ہیں۔ موجود و معدوم، حاضر و غائب کا فرق، سچ ہے، متغیرات و تبدلات (بدلتے والے حالات اور نوبتوں و حقائق) اس کے علم و قدرت کے سامنے حقائق ساکنہ و ثابت ہیں۔ غرض وہ جو کچھ ہو چکا ہے اور جو کچھ ہو رہا ہے اور آئندہ جو کچھ ہوگا، سب کو یکساں طور پر جانتا اور اس میں تصرف کرنے کی پوری قدرت رکھتا ہے۔ اور اسی علم و قدرت کے تحت اس کی صفت خلق و تدبیر مابراہر فرما ہے کل يوم ہونے شان (ہر روز اس کی نئی شان ہے) اُس کی شان ہے اسی احوال کی تفصیل آیت کریمہ ذیل ہے۔

(۱) وعندک مغامح الغیب لا یعلمہا
 (۱) اور اسی کے پاس غیب (کے خزانوں) کی کجیہاں ہیں
 الا ھو و یعلم ما فی البر والبحر وما
 اس کے سوا ان کو کوئی نہیں جانتا جو کچھ بھی بحر و بر میں
 تسقط من السماء لا یعلمہا
 ہے وہ سب کو جانتا ہے جو درخت کا پتہ بھی گرے وہ
 والحبیب فی ظلمات الاسرار
 اس کو جانتا ہے اور زمین کی تاریکیوں (تہوں) میں جو
 ولاس طب ولا یالس الذی کتاب
 بھی دلتہ (نہج) ہے اور جو بھی خشک درجہ وہ سب
 مبین انعام
 روشن کتاب (علم الہی) میں موجود ہے۔

(۲) جو بھی زمین پر چلتے والا جانور ہے اور جو بھی اپنے

یطیر بجناحہ الا احم امثالکم ما
نوطنا فی الکتاب من شیء۔
بازوؤں سے اڑنے والا پرندہ ہے وہ سب تم جیسے (خدا
کی مخلوق ہیں ہم نے کتاب (علم الہی) میں کوئی چیز چھوڑی

نہیں۔

(انعام ۴۷)

اسی لئے اللہ تعالیٰ کا کلام (قرآن) غایت درجہ جامع، محیط، ہمہ گیر، کثیر الجہہ، متکثر المعانی اور بلیغ و مجمل ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا یہ ازلی وابدی کلام اپنے بندوں کی ہدایت کے لئے ہی اپنے نبی معصوم پر نازل فرمایا ہے اور بندے جب تک اپنے پروردگار کے کلام کی مراد نہ سمجھیں اس کے حکم کی تعمیل اور امثال امران کی قدرت و استطاعت سے باہر ہے، اس لئے اللہ جل شانہ نے اپنے کلام کی مراد کو بیان کرنا بھی اپنے ذمہ لیا۔ اور وحی و الہام کے ذریعہ اپنے نبی کو بقدر ضرورت اپنے کلام کی مراد، محامل و مصادیق اور اغراض و علل سے غرض آگاہ فرمادیا بلکہ اپنے کلام اور جمیع ما انزل الیہ کی تبیین (بیان کرنے) پر اس کو مامور فرمادیا اور اعلان کر دیا کہ ہمارے کلام کی مراد بیان کرنے اور دین کی تعبیر و تشریح کا حق صرف ہمارے اس نبی معصوم کو ہے اور اسی کا بیان حجت ہے۔ اسی لئے امت اس پر متفق ہے کہ قرآن کریم کی کوئی تفسیر و تاویل اور دین کی کوئی ایسی تعبیر و تشریح جو کتاب و سنت اور ضروریات و متواترات دین کے خلاف ہو ہرگز معتبر و مقبول نہیں، احکام شرعیہ کی اغراض و غایات اور علل و مصالح وہی معتبر اور حجت ہیں جن کا بیان مرا حاشا یا اشارتاً کتاب و سنت میں آچکا ہو۔ محض اپنی عقل و دل سے قرآن کی مراد متعین کرنے اور علل و مصالح احکام تجویز کرنے کا حق امت کے کسی متنفذ کو بھی حاصل نہیں۔ تاکہ زید یقین و محمد بن اور ارباب اہوا و اغراض کے لئے قرآن حکیم یا احکام شرعیہ میں کسی تاویل و تحریف اور تصرف و تبدیلی کی گنجائش باقی نہ رہے اور اس تدبیر سے قرآن کریم کے معانی و مطالب بھی لمحدوں کی دست برد سے اسی طرح محفوظ ہو جائیں جس طرح الفاظ قرآن کو اللہ تعالیٰ شانہ نے محفوظ فرمادیا ہے۔

اس تمہید کے بعد صحابہ کے مذکورہ الصدد ہر سوالات اور ان کے جوابات پر غور فرمائیے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ اللہ کوئی بھی متنفذ ہر سو آیات کے مصادیق کو نہ اس اطمینان
طور پر متعین کر سکتا ہے اور نہ ہی اس کا بیان بت ہو سکتا ہے کہ پہلی آیت کہ ربیت قلہ سے الظلم عظیم یعنی شرک

مراد ہے اور دوسری آیت کریمہ میں ان خفتم کی شدت کا تعلق قمر عدد (صلوۃ سفر) سے نہیں بلکہ قمر صفت (صلوۃ خون) سے ہے یا یوں کہئے کہ نماز میں قمر (تحفیف) کے ابتدا و سبب تھے۔ مشقت سفر اور غوث اعداء یہ اللہ تعالیٰ کا احسان ہے کہ اس نے غوث اعداء باقی نہ رہنے کے باوجود عرن مشقت سفر کی بنا پر حکم قمر صلوۃ باقی رہنے دیا۔ اور تیسری آیت طلقوھن بعد تھکن میں وقت بدلت حالت لہر ہے نہ کہ حالت حیض۔ یہ بیان مراد اور تعبیر و تشریح صرف صاحب وحی و الہام نبی کا کام ہے۔

نکتہ (۴) ما نزل الیہم کی تشریح میں حضرت مجاہد فرماتے ہیں:

ان المراء بہذا التبیین تفسیر الجمل
وشرح ما اشکل اذہما المحتاحان
للتبیین واما النص والظاهر فلا
یحتاجان الیہ (روح المعانی)

اس تبیین سے مراد ہر محل امر کی تفصیل اور ہر مشکل لفظ کی شرح کرنا ہے۔ اس لئے کہ یہی درجہ زیر بیان کی محتاج

میں باقی وہ آیات جو نص (مصرح) اور ظاہر و واضح ہیں ان میں کسی بیان کی غور و تدبیر نہیں۔

حضرت مجاہد نے اگرچہ یہ دائرہ محدود کر دیا ہے تاہم جملات کی تفسیر کا دائرہ بہت وسیع ہے، نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج، بیع، شراہ، ربو وغیرہ سب عبادات و معاملات حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کے محتاج ہوں گے۔ چنانچہ اور حضرات مفسرین اس بیان کے دائرہ کو احکام تک محدود نہیں رکھتے وہ اس تبیین کے مصداق میں مزید توسیع کرتے ہیں:

وقیل المراد یقافہم علی حسب استعدادہم
المتفاوتۃ علی ما خفی علیہم من اسرار
القرآن وعلومہ التی لا تکاد تخصی
ولہ تخص ذلک بتبیین الحلال و
الحرام و احوال القرون الخالیۃ
والامم الماضیۃ و یستأنس لہا بما
اخرجه الحاکم و صحیحہ عن حدیثہ قال
قام فینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم مقام ما اخبرونا فیہ بما یكون الی

بعض علماء نے کہل ہے کہ تبیین قرآن سے مراد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کی مختلف استعداد و اہلیت کے مطابق قرآن کریم کے ان بے پایاں اسرار و علوم سے آگاہ و فراموش جو صحابہ پر مخفی ہیں اور یہ بیان قرآن عرن حلال و حرام یا ازمنہ سابقہ و الہام الہیہ کے حالات بیان کر دینے کے ساتھ مخصوص و منحصر نہیں ہے اس کی تائید حضرت عزیزی کی حدیث سے ہوتی ہے جس کو حاکم نے روایت کیا ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے مجمع میں تقریر کرنے کے لئے تشریف

سنت کا تشریحی مقام

ہوئے تو اس تقریر میں آپ نے جو کچھ قیامت تک
ہونے والا ہے اس کی خبر دی ہے جس کو یا صدق
اور جو قبول کیا بھول گیا، اس حدیث کا مال وہی ہے جو اگر
دو تفسیر مفسرین نے ذکر کیا ہے کہ لفظ تبیین (بیان کرنا) مقصور
کلام کی تفریح اور بول کلام کی طرف اشارہ دونوں کو
شامل ہے اور اس لحاظ سے اس تبیین میں تیس اور
اشارت خاص، دلائل، انفس و دلوں داخل ہیں اس طرح
تمام مقامات حقائق اور سرائے الہیہ بھی اس میں شامل ہیں
حضرت فاطمی ثناء اللہ رحمہ اللہ اس سے بھی زیادہ تعیم اور توسیع بیان شارع کے قائل

یوم القيامة عقله منا من عقله
ونسبه من نسبه وهذا فی معنی
ما ذکرہ غیر واحد ان التبیین
اعم من التصريح بالمقصود ومن
الاشارة الی ما یدل علیہ ویدخل
فیہ القیاس والشافع انفس ودلائل
وما یستنبط من العقائد والحقائق
والاسرار الالہیة (شرح المعانی)
حضرت فاطمی ثناء اللہ رحمہ اللہ اس سے بھی زیادہ تعیم اور توسیع بیان شارع کے قائل

ہیں فرماتے ہیں :-

اور (رسول اللہ) بین کبھی قول یا فعل یا بیان کوئی
کے طور پر مراحا ہوتا ہے۔ اور کبھی مترج نہیں ہو جیسا
کہ غیر مقصود امور میں۔ آپ کا تیس کرنے کا
حکم دینا ہذا مجتہدین اور کئے تیس جو احکام بیان
کرتے ہیں وہ بھی رسول کا ہی بیان ہے

والبیان قد یكون مراداً بقول
او بالفعل او بالتقریر وقد
یکون غیر صریح کالامر
بالقیام -

(تفسیر نہی سورۃ نمل)

حقیقت یہ ہے کہ الذی کسی کا اولین مصداق تو قرآن کریم ہی ہے سین جیسا کہ ہم ثابت کر چکے
ہیں کہ کتاب (قرآن) کی طرح حکمت (سنت) بھی منزل من اللہ ہے لہذا وہ بھی اس آیت کریمہ
میں الذی کسی کے مصداق میں داخل و شامل ہے جس کا ثبوت ما نزل الیہم کا عموم ہے اگر ذکر
سے صرف قرآن ہی مراد ہوتا تو لبتینہ للناس فرماتے اس لحاظ سے شارع علیہ السلام
کا ہر بیان تشریحی خواہ وہ وحی متلو جلی پر بنی ہو خواہ وحی غیر متلو خفی پر اور خواہ وہ قرآن
میں مراحا مذکور ہو خواہ اشارتا خواہ قرآن سے مستنبط ہو خواہ قرآن میں مطلق مذکور نہ ہو بلکہ شارع
علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے مقرر فرمودہ اصول تشریع کے تحت اپنے تیس واجبہا دے نافذ
کیا ہو نیز خواہ علی ہر قولی یا بیان سکوتی، نسب "تبیین" کے اندر داخل و شامل اور محبت شرعیہ

ہیں۔ اسی بیان شارح کا دوسرا نام سنت ہے اس لئے مذکورۃ الصدقات اور اسکی معادلہ آیات سے ثابت ہوا کہ کتاب کے بعد دوسرا مصدر تشریح (اخذ احکام شرعیہ) سنت ہے۔ وَهَذَا اَمَّا كُنَّا بِصَدَقَةِ (یہی ہم ثابت کرنا چاہتے ہیں) وبالله التوفیق۔

مذکورۃ الصدقات کریمہ اور ہمارے بیان سے کسی تواتر نظر تباری

ایک شبہ اور اس کا ازالہ | کو یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ اگر قرآن کریم کی مراد متعین کرنے اور معانی و معادیق بیان کرنے کا حق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا اللہ کسی کو حاصل نہیں تو قرآن کریم کی ان صمد چھوٹی بڑی تفسیروں میں قرون اولیٰ سے لے کر آج تک قرآن کی تفسیر کیسے کی گئی اور ترجمان القرآن حضرت ابن عباس سے لیکر حضرت شیخ الحداد - تواتر رحمہما اللہ تعالیٰ تک یہ تمام مفسرین قرآن ان تفاسیر میں قرآن حکیم کے معانی و مطالب بیان کرنے میں کیوں معروف رہے اور تفسیر قرآن کریم بیان کرنے میں ان حضرات نے اپنی عربیہ کیسے صرف کر دیں؟ اسی طرح اگر احکام دین کی تفسیر و تشریح احکام شرعیہ اہل ان کی علل و اغراض کا بیان کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص تھا تو روز اول سے ائمہ مجتہدین اور فقہاء کرام نے احکام شرعیہ فقہیہ اہل ان کے دلائل و شواہد و علل و اغراض بیان کرنے میں اپنی عربیہ کیسے صرف کر دیں اور فقہ اسلامی کی یہ بے شمار کتابیں کیسے اور کیونکر وجود میں آگئیں اور امت تیرہ سو سال سے برابر ان قرآن عظیمہ کی تفسیروں کو اور فقہ و افتاء و تفصا کی کتابوں کو احکام شرعیہ اور مسائل دینیہ کا اخذ کس طرح اہل کیوں مانتی چلی آرہی ہے؟

اس شبہ کے پیدا ہونے کا اصلی سبب تو علم تفسیر و اصول تفسیر اور علم فقہ و اصول فقہ سے سبب تفتت ہے اس لئے اس کا ازالہ حقیقی معنی میں تو ان علوم سے کامل واقفیت حاصل کرنے کے بعد ہی ہو سکتا ہے ہمارا موضوع بحث اس وقت سنت کا تشریحی مقام قرآن کی روشنی میں بیان کرنا ہے اس لئے ہم تو اس شبہ کے ازالہ اور اس سے متراض کئے جواب میں اپنے موضوع بحث کے اعتبار سے صرف اتنا ہی کہہ سکتے ہیں کہ

امت کو اس پر اجماع ہے کہ قرآن کریم کی کسی بھی آیت کی اپنی رائے سے کوئی ایسی تفسیر ترویج جو کتاب و سنت اور ضروریات و مستورات دین کے خلاف ہو ہرگز صحیح و معبر اور جائز نہیں بلکہ جو جب

سنت کہ تشریحی مقام

مذہب جہنم ہے بلکہ حدیث شریف میں تو اپنی عقل اور رائے سے قرآن کی تفسیر کرنے کی ممانعت یہاں تک وارد ہے کہ اگر اپنی رائے سے کسی نے قرآن کی صحیح تفسیر بھی کی تو وہ بھی خطا کار و غلط کار ہے چنانچہ حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم نے فرمایا کہ میں شخص نے قرآن من قال في القرآن بزييد فاصاب میں اپنی رائے سے کوئی بات کہی اور صحیح کہی تب بھی اس لعن الله احوارہ و اتر ذی نابود و دود نے غلطی کی۔

اور تمام مفسرین رحمہم اللہ نے روناق لے اسی اصول کو سامنے رکھ کر افسان تمام شرائط کی پابندی کرتے ہوئے وہی قرآن کے معانی و مطالب بیان کئے ہیں جو حقیقی اور اصلی مفسر قرآن یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ماثور و منقول ہیں:

ربا یہ کہ اتنی تفسیریں لکھنے کی کیوں ضرورت پیش آئی اور کیوں یہ فوج تفسیریں لکھی گئیں تو یہ تو وہی شخص جان سکتا ہے، دیکھ سکتا ہے جسے علوم قرآن کا کما حقہ علم ہو قرآن عظیم درحقیقت بحسن و انفعالی عجائبات (ایک ایسا حقائق کا سمندر ہے جس کے عجائبات کبھی ختم نہیں ہو سکتے)

اسی طرح تمام ائمہ مجتہدین اور فقہاء کرام نے صرف ان حکام فقہیہ میں اجتہاد سے کام لیا کہ مسائل فقہیہ استنباط کئے ہیں جو کتاب و سنت میں منصوص نہیں۔ اور انہیں شرائط کی پابندی کے ساتھ، اور اسی دائرہ میں محدود کر دیا اور انہی اصول کے تحت، قیاس و استنباط سے کام لیا ہے جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مقرر فرمائے ہیں۔ اور ان کے مطابق اجتہاد کرنے کی اجازت عطا فرمائی ہے بلکہ حکم دیا ہے۔

اس لئے ان تمام مفسرین کا معانی و مطالب قرآن حکیم کو بیان کرنا اور ان تمام ائمہ مجتہدین اور فقہاء کا مسائل فقہیہ بیان کرنا درحقیقت یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی تعمین و تفسیر اور تعبیر و تشریح ہے اس لئے کہ ایک طرف خود شارع علیہ الصلوٰۃ فرماتے ہیں۔

علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل میری امت کے علمائے بنی اسرائیل کے نبیوں کی مانند ہیں دوسری طرف اللہ تعالیٰ اپنے نبی علیہ الصلوٰۃ کی امت کے متعلق شہادت دیتے ہیں۔

وَلَقَدْ لَعْنْتُ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لَّتَكُونُوا اسی طرح ہم نے تم کو ایک افراط و تفریط کے درمیان

شهداء علی الناس ویکون الرسول

مستدل امت بنایا کرتے لوگوں پر گواہ خواہد رسول

علیکم شہیداء

تہا راستہ اوپر گاہ ہوں۔

رسول کا قول و فعل امت کے قول و فعل کے لئے معیارِ حجت ہے اور صحیح و برحق ہونے کی

شہادت اور امت کا قول و فعل تمام نوع انسانی کے لئے معیارِ صحت و حجت اور حق ہونے کی

شہادت ہے بالفاظِ دیگر تمام نوع انسانی کے لئے اس امت کا قول و فعل معیارِ حق ہے اور اس امت

کے اقوال و افعال کے لئے معیارِ رسول اللہ کے اقوال و افعال ہیں اس امت کی وہی تفسیرِ تمیز

قرآن اور تعبیر و تشریح دین حق، صحیح، معتبر اور حجت ہوگی جس کی تائید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے اقوال و افعال اور تعلیمات نبوت سے ہوتی ہو اور اگر اس کے خلاف ہوگی تو باطل و مردود ہے۔

— (ۛ) —

شریعت محمدیہ

آیت نمبر (۶) ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهوله الذين لا يعلمون
 اللہ جل شائد نے نوع انسانی کے ہوش سنبھالنے اور انسانیت کے من بلوغ کو پہنچنے کے
 بعد اولاد آدم کو جس امر کا اور مکلف بنایا جو وہ دو چیزوں میں ایک دین "اور دوسرے شریعت"
 دین تمام انبیاء و رسل علیہم السلام اور ان کی امتوں کا ایک ہی ہے۔ اسی دین کا نام طہت محمدیہ میں
 اسلام ہے اور اس کے ماننے والوں کا نام مسلمان ہے اب اسلام کے سوا کوئی دین مقبول نہیں
 اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں:-

(۱) ان الدين عند الله الاسلام۔ (آل عمران ۸۵)۔ شیک وجہ اللہ کے نزدیک اسلام ہے

(۲) ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين (آل عمران ۸۵)۔
 (۳) جو کوئی اسلام کے علاوہ کسی اور دین کا قصد کرے گا
 ہرگز قبول نہ کیا جائے گا۔ اور وہ آخرت میں خسارے میں
 رہے گا۔

(۴) ملکہ ابیکم ابراہیم ہوسما کہ المسلمین من قبل و فی ہذا (الحج ۲۰-۲۱)۔
 (۵) تمہارے جہاد بعد ابراہیم (علیہ السلام) کی ملت ہے
 انہی نے پہلے تمہارا نام سلاطین رکھا ہے اور اس (قرآن) میں
 بھی تمہارا نام مسلمان ہے

تمام انبیاء و رسل صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین خود بھی اسی دین پر قائم رہے ہیں اور انہی امتوں کو بھی
 اسی دین کی دعوت دیتے رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ امت محمدیہ کو خطاب کر کے فرماتے ہیں:-
یہ دین اور شریعت میں نسبت انسان کو اپنے رب کی عبادت کے لئے پیدا کیا گیا ہے ارشاد ہے:

وما خلقت الجن والانس۔ میں نے جنوں اور انسانوں کو صرف اس لئے پیدا کیا کہ
 کہ وہ میری عبادت کریں۔

اللہ تعالیٰ ذات و صفات کی صحیح معرفت کے بغیر حقیقی معنی میں عبادت نہیں ہو سکتی۔ دنیا کی جن قوموں نے غیر اللہ کی عبادت
 کی ہے اُس کا ایک سبب عبودیت ذات و صفات سے جہل اور نادانیت بھی ہے اسی لئے قرآن حکیم کی تعلیمات کا بڑا حقد
 اسی معرفت مبرور حقیقی سے متعلق ہے اس لئے دین کے وکلاء ہم ترین جڑوں میں ایک اعتقادات یعنی اللہ کی ذات ذاتی تعالیٰ

شروع لکھ من الدین ما وصی بہ
نوحاً والذی اوحینا الیک وما
وصینا بہ ابراہیم وموسى وعیسی
ان اقموا الدین ولا تتفرقوا فیه
تہارے لئے وہی تجویز کیلئے جس کا ہم نے نوح
کو حکم دیا تھا اور جس کی وحی (حکم) ہم نے تہا کے پاس
بھیجی ہے اور جس کا حکم دیا ابراہیم کو موسیٰ کو اور عیسیٰ
کو کہ تم (سب) اس دین کو قائم کرو اور اس میں افتراق
مت پیدا کرو۔ (سورہ الشوریٰ ۲)

لیکن شریعتیں مختلف انبیاء و رسل اور ان کی امتوں کی الگ الگ رہی ہیں، اللہ تعالیٰ شائد نے
ہر رسول کو اس کی امت اور زمانے کے حسب حال ایک مخصوص اور مستقل شریعت عطا فرمائی ہے۔
اللہ جس شائد تمام اکہم کو خطاب کر کے فرماتے ہیں:-

نکل جعلنا منکم شرعاً ومنہلجا
ولو شاء اللہ لجعلکم امۃ
واحدة۔ (مائتہ ۷۷)
ہم نے تم سے ہر ایک (امت) کے لئے ایک مخصوص
شریعت اور مسلک تجویز کیا ہے۔ اور اگر اللہ چاہتا تو
تم سب (اولاد آدم) کو ایک ہی امت بنا دیتا۔

اسی سنت اللہ کے تحت اللہ تعالیٰ شائد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک "مخصوص"۔

ابنہ حاشیہ ۱ سے لگے، صفات اور مبداء و معاد کا صحیح علم اور معرفت دوسرا اس کی مرضی کے مطابق اس کی عبادت
و طاعت۔ اللہ تعالیٰ اور اس کی ذات و صفات تغیر و تبدل سے وراء الوجود ہیں اسی طرح مبداء و معاد کی تفصیلات تمام
ازمنہ و ادوار و اقوام و دین میں غیر متبدل ہیں اس لئے معتقدات تمام عالم کی قوموں کیلئے ہر سہرہ اور ہر زمانہ میں ایک ہی ہو سکتے
ہیں۔ ہاں دنیا کی مختلف قومیں، ملکوں اور زمانوں کے اختلاف کی بنا پر عبادت و طاعت کے طریقے اور احکام ضرور
مختلف ہونے چاہئیں اس لئے لفظ دین کے مذکورہ بالا استعمال میں "دین" سے مراد معتقدات ہیں اور شریعت
سے مراد احکام و عبادات و طاعات ہیں۔ یہ لفظ "دین" کا ایک استعمال ہے جبکہ وہ شریعت کے مقابل ہو باقی
"مجموعہ عقائد و عبادات" کو بھی "دین" سے تعبیر کیا گیا ہے۔ چنانچہ اللہ جل شانہ کا ارشاد ہے۔

الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت
علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام
دینا۔ (المائدہ ۳)

آج میں نے تمہارا دین کامل کر دیا اور اپنا انعام تم
پر پورا کر دیا اور اسلام کو تمہارے لئے دین پسند
فرمایا۔

تخصوس اور مستقل "شریعت" عطا فرمانے کی خبر دیتے ہیں اور اس کی پیروی اور پابندی کا حکم دیتے ہیں ارشاد ہے:

ثم جعلناك على شريعة من

الامر فما تبعها ولا تتبع احوام

الذين لا يعلمون

سورہ جاثیہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تین سالہ تشریعی زندگی میں اس شریعت کے احکام نافذ کرنے کا فرض جن اصولوں کے تحت انجام دیا اور جو تشریعی اختیارات اللہ جل شانہ نے آپ کو عطا فرمانے سے انکی تفصیل بھی اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ ذیل میں بیان فرمائی ہے:

يا مرسلهم بالمعروف والنهي عن المنكر

عن المنكر ويحل لهم الطيبات

ويحرم عليهم الخبائث ويضع

عنهم اصابهم والاعطال

التي كانت عليهم

سورہ اعراف ۱۵۱

اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے حسب ذیل اصول کے تحت رسول اللہ کے احکامات نافذ

کرنے کی خبر دی ہے۔

(۱) امر بالمعروف :- ہر شرعاً، عقلاً، اخلاقاً اور فطرۃً اچھے، بھلے اور مفید کام کا حکم دینا، خواہ از قبیل

عبادات و معاملات ہو خواہ از قبیل اخلاق و معاملات، خواہ شخصی اور

انفرادی امور سے متعلق ہو خواہ عائلی اور اجتماعی امور سے، غرض تمام

امور خیر اس امر بالمعروف میں داخل ہیں۔

(۲) نہی عن المنکر :- ہر شرعاً، عقلاً، اخلاقاً اور فطرۃً بُرے، ناپسندیدہ اور زہر رسال امر

رے منع کرنا، خواہ از قبیل عبادات و معاملات ہو خواہ از قبیل زنا و

خناس، خواہ شخصی اور انفرادی زندگی سے متعلق ہو خواہ خاندانی اور

اجتماعی زندگی سے۔ غرض عمدہ منکر (عموم) اور قبیح اعمال و اخلاق اور امور شر و فساد نہی عن المنکر میں داخل ہیں۔

(۳) تحلیل طہیات :- تمام عمدہ، مفید، ذوق سلیم اور فطرت صحیحہ کے اعتبار سے پسندیدہ اور لذت چیزوں کو حلال کرنا خواہ از قبیل ماکولات و مشروبات (خور و نوش کی چیزیں) ہوں خواہ از قبیل لبوسات (لباس) و زینت و آرائش ہوں خواہ منکوحات (بیویاں) اور فطری خواہشات کے مقتضیات، سب اس تحلیل طہیات میں شامل ہیں۔

(۴) تحریم خباثت :- تمام گندی مغزت رساں اور ذوق سلیم کے اعتبار سے مکروہ و ناپسندیدہ اور فطرت سلیمہ کو تباہ کرنے والی چیزوں سے منع کرنا، خواہ وہ کھانے پینے کی چیزیں ہوں خواہ غیر فطری خواہشات کے مقتضیات، خواہ انفرادی یا اجتماعی زندگی کو تباہ کرنے والی چیزیں ہوں سب اس تحریم خباثت میں داخل ہیں۔

(۵) وضع احصاء :- ان تمام سخت ترین احوال و شدید ترین پابندیوں کے بوجھ کو ہلکا کرنا جن میں پہلی امتیں اپنے تعنت و سرکشی کی پاداش میں یا تقاضا ضرورت و معلقت، گرفتار و مبتلا تھیں نیز احکام الہیہ پر عمل کرنے کی راہ میں جو بھی دشواریاں، تنگیوں اور مجبوریوں کا مل ہو سکتی ہیں، ان کو دور کر کے دین کو آسان اور ہر حالت میں قابل عمل بنا دینا، اس وضع احصاء کے ذیل میں آتا ہے شریعت مطہرہ کے تمام تراکما ت خواہ کتاب (قرآن) سے ثابت ہوں خواہ سنت (حدیث) سے خواہ ان دونوں سے ماخوذ و مستنبط ہوں ان سب کا جائزہ لے کر دیکھ لیجئے کسی بھی حکم کو مندرجہ بالا اساسی اصول تشریع سے خارج نہ پائیں گے۔

یہی ہے وہ مخصوص و مستقل شریعت جس کی تشریع و تنفیذ اور عملی تشکیل کیلئے خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا گیا ہے اور ہر عنوان آیت کریمہ میں جس کی خبر دی گئی ہے ان تمام احکام شریعہ کا اخذ صرف وہی ایک کتاب اللہ دوسرے سنت رسول اللہ۔

جس طرح اللہ تعالیٰ نے اس موعود کتاب (قرآن) کو مندرجہ ذیل حکمت و مصلحت کے تحت بتدریج تیس سال کی مدت دراز میں نازل فرمایا ہے۔ ارشاد ہوتا ہے:

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ۖ كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً ۖ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَ أَحْسَن تَفْسِيلًا
 (الفرقان ۳۰)

اور جن لوگوں نے کہا: خیر نہ رہا ہے، تمہو نے کہا: اس نبی پر ایک ہی دفعہ پورا کلام قرآن کیوں نہیں نازل کر دیا گیا؟ کہہ دیجئے کہ ہم نے اس کو تدریجاً نازل کیا ہے، تاکہ اسے ہمیں اس (قرآن) فوٹان (دل) قرآن سے تیار و دل مضبوط رکھیں۔ اور تثبت نہ ملے، یہ (اللہ) اسی نے، ہم نے تمہو کو تیار کیا ہے، اور جب بھی کوئی، نوکمی بات وہ تمہارے پاس لائیں، ہر نوع حق و صحت کا اعتبار سے بہترین جواب، تمہارے پاس ہے مجھ میں۔

اسی حکمت و مصلحت کے تحت خدا کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی آہستہ آہستہ اور تھوڑے تھوڑے احکام حسب فشار الہی نافذ و جاری کئے ہیں تاکہ امت یکدم مختلف قسم کے اور انسانی زندگی کے ہر شعبہ کو محیط مجموعہ احکام کو دیکھ کر گمراہ نہ جائے اور ہمت نہ ہاریے بلکہ الاحكام فالاحكام (مزدوری کے بعد مزدوری، ادا الاھون فالاحھون) آسان کے بعد آسان) کے اصول پر عمل کرتے ہوئے بتدریج اپنی تیس سالہ تشریعی زندگی میں اس شریعت کے احکام نافذ بھی کئے، دوران پر عمل کر کے بھی دکھلادیا اور اُن پر عمل بھی کرا دیا انھیں مجموعہ احکام شریعیہ کا، دوسرا نام سنت ہے جس کے اتباع و پیروی کا ہی کو بھی اور اُس کی امت کو بھی مذکورہ مذہبانی سیر کریر میں حکم دیا گیا ہے۔

اس اہمال کی تفصیل کے سلسلہ میں چند نکتے اہل نظر اور ارباب بصیرت کی خاص توجہ کے مستحق

ہیں۔

نکتہ (۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تیس سالہ تشریعی زندگی اور تدریج تشریع احکام اور دقتاً و تفتناً نزول آیات احکام کے باہمی ربط و تعلق کا بغور غائر مطالعہ کرنے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ بالا اساسی اصول تشریع کے تحت اللہ کے حکم سے

رفتہ رفتہ احکامات جاری کرنے شروع کئے ہیں اور اللہ جل شانہ نگرانی فرماتے رہے ہیں

۱۔ جہاں آپ کے نافذ کردہ احکام میں اصلاح و ترمیم یا منسوخ و تبدیل کی ضرورت بخوبی ہے وہاں آیات احکام نازل فرمائی ہیں۔ ^{۱۱۱} نقصان اور احکام موصوم۔

۲۔ جہاں مستقل تشریحی مصلحت کے خلاف آپ سے کوئی حکم نافذ ہو گیا ہے وہاں خود تفسیراً مصلحت فرمائی ہے مثلاً اسیران جنگ بدر کا معاملہ۔

۳۔ دینہ عموماً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جاری کردہ احکام سے متعلق آیات نازل فرما کر احکام نبوی کی تصدیق فرماتا ہے۔

۴۰۔ اور جن احکام کے بارے میں اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے کہ اس حکم پر اپنے برائے سبب چھ سبکیاں یا اعتراضات کریں گے ایسے احکام کو اگرچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جاری کیا ہے لیکن اللہ جل مجدہ نے ان کو مسمیٰ طور پر اپنے حکم سے تعبیر کیا ہے کہ ”ہم نے یہ حکم دیا“ یا ”ہرے حکم سے ایسا کیا گیا“ مثلاً

الف۔ یہ کتاب کا حکم نہایت منکام غیز اور سحیان انگیز تھا۔ ایک طرف یہود قتل زیر پاتھے اور
نہایت تیز و تند الفاظ میں لعن و شیعہ لڑ رہے تھے۔

تکذیب اور ساقیہ و استہزاء کا تھا۔ مسلمان بھی حیرن تھے اس لئے اللہ جل شانہ نے جہاں تقریباً دو رکوع سورۃ بقرہ کے اس مسئلہ سے متعلق نازل فرماتے وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلے حکم استقبال بیت المقدس کو آیت کریمہ ذیل میں اپنا حکم فرمادیا۔ ارشاد ہوتا ہے :

وما جعنا القبلة التي كنت

عليها الا نعلم من يتبع

الرسول ممن ينقلب على

عقیدہ - التوحید و التمسک بالہدیۃ

سنت کا تشریحی مقام

کی دشمن کو ہتھیار ڈالنے پر مجبور کر دینے کی جنگی ضرورت پوری ہو گئی تو آپ نے غازیوں کو اس حرکت سے روک دیا تو فوراً اللہ تعالیٰ نے سورہ حشر میں آیت کریمہ ذیل نازل فرمادی:

ما قطعتم من لينة او تركتموها قائمة على اصولها فبازن الله (الحشر) اللہ کے حکم سے (کٹے) ہیں۔
تم نے جو زمرہ دناؤ کا پہل دار و ذلت کا ڈھلے یا جو زمرہ ترک کر کے قائمہ ہو کر رہے ہو اللہ تعالیٰ انہیں اپنے اصولوں پر قائم رکھے گا۔

حالاً کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقدام احکام بھی باذن اللہ (اللہ کے حکم سے) ہی جاری کیا کرتے تھے۔ مگر ان دونوں حکموں کو اپنی طرف منسوب کرنے کی وجہ (ما علم عندنا) اسی ہنگامہ کو فرو کرنا مقصود ہے کہ:

(۱) اول بیت المقدس کا استقبال کرنا بھی اللہ تعالیٰ کے حکم سے تھا اور اس کے بعد بیت اللہ کا استقبال بھی خدا کے حکم سے ہے۔

(۲) اسی طرح جملہ دروغوں کو کاٹنا بھی اللہ کے حکم سے تھا۔ اور پھر چھوڑ دینا اور نہ کاٹنا بھی اللہ کے حکم سے ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ کی خواہش اور اختیار کا اس میں مطلق دخل نہیں۔
۵۔ جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوالات کیا گئے اور وہ سوالات خود محتاج تصحیح و اصلاح تھے یا ان کے جوابات میں محض مسئلہ کا بیان کر دینا ہی مناسب نہ تھا بلکہ کسی تشریح مستأنف (مستحق حکم شرعی) کی ضرورت تھی اللہ جل شانہ نے ان سوالات کا قرن حکیم میں ذکر فرمایا اور خود ان کے جوابات ایسے حکیمانہ اسلوب پر دیئے ہیں کہ سوال کی اصول و تصحیح بھی ہو گئی اور جواب بھی غایت درجہ مؤثر اور روت پروردہ بن گیا ہے اور گونا گوں مصالح و حکم کی بھی رعایت ہو گئی ہے مثلاً

(۱) یسئلونک عن الاھلۃ (۲) یسئلونک ما اذا ینفقون (۳) یسئلونک عن

الھیض (۴) یسئلونک عن الشہی المحرام قال فیہ (۵) یسئلونک عن الانفال (۶) یسئلونک عن الروح (۷) یسئلونک عن ذی القرنین و غیر ذلک۔

ان گونا گوں سوالات کے حکیمانہ جوابات اور ان کے فوائد و مصالح اور وجہ اختصار کے لئے مراجعت کیجئے کتب تفسیر کے درجہ ذیل حضرت شاہ عبد القادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے فوائد موضح القرآن اور شریعہ حضرت محمود الحسن رحمۃ اللہ علیہ کے ترجمہ اور فوائد کی جانب۔ جن کی تکمیل حضرت مولانا شبیر احمد

شہابی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمائی ہے۔ رجوع فرمائیے۔

محکمہ (۲) قرآن حکیم کے بار بار نظر غائر مطالعہ اور تدبیر و تفکر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے احکام شرعیہ کے صرف اصول و ارکان بیان فرمائے ہیں اور وہ بھی مجمل صورت میں۔ ان اصول کے تحت فروغ و جزئیات نیز ان کی تفصیل اور عملی تشکیل کا کام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سپرد فرمایا ہے مثلاً نماز کے صرف ارکان پنجگانہ تکبیر تحریر، قیام، قرأت، رکوع و سجود کا قرآن حکیم میں ذکر فرمایا ہے اور بس۔ نماز کے بقیہ فرائض، واجبات، سنن، مستحبات نیز محرمات و منکرات و فواقیض اور اس کی عملی صورتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قولاً و فعلاً و تقریراً بیان فرمائی ہیں بالفاظ دیگر نماز سے متعلق احکام قرآن حکیم میں محدود و چند ہیں لیکن احکام صلوٰۃ سے متعلق تعلیمات سنت یعنی احادیث کی تعداد سیکڑوں سے تجاوز ہزاروں تک پہنچتی ہے۔ اسی طرح نہ کوئٹہ کی فرضیت کا حکم اور مستحقین زکوٰۃ کے انواع و اصناف کا ذکر تو قرآن کریم میں اجمالاً فرمایا ہے۔ باقی وہاں اموال جن میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور یہ کہ کتنے مال میں کسی زکوٰۃ نکالی جائے اور کب نکالی جائے؛ اس کی تامل و تفصیل و تحدید شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے احادیث صحیحہ میں بیان فرمائی ہے علیٰ ہذا القیاس قوم و ملک کے تامل و احکام و متعلقات کا تفصیلی بیان صرف سنت و حدیث کے وافر وغیرہ میں موجود و محفوظ ہے۔

مختصر یہ کہ صرف قرآن کی تعلیمات کو سامنے رکھ کر اگر کوئی شخص ان عبادات چہارگانہ میں سے کسی ایک پر عمل کرنا یا صحت و فساد وغیرہ کے اعتبار سے ان کے احکامات معلوم کرنا چاہے تو ہرگز ممکن نہیں کر سکتا اور یہی مطلب ہے حضرت کھول کے اس مشہور و معروف مقولہ کا جو اس سے پہلے آپ پڑھ چکے ہیں۔ الکتاب اخرج الی السنۃ من السنۃ الی الکتاب

اسی طرح معاملات کے سلسلہ میں قرآن حکیم نے مثلاً مالی تبادلوں اور معاوضات کے باب میں اِخْلَ اللّٰهُ الْبَیْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا (اللہ نے بیع کو حلال قرار دیا ہے اور لہذا کو حرام) ایک جامع ترین اصول بتلادیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیوع کی تمام انواع و اصناف اور ہر ایک کی حلت و حرمت تحت و فساد اور اباحت و کراہت کا جملہ لازم حکم تفصیل کیساتھ بیان فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے احل اللہ البیع کے ساتھ معہ الربوا کو مقرر کر کے اس اصول کی طرف رہنمائی فرمائی کہ بیع و شرا اور مالی

تبادلوں کے باطل و فاسد ہونے کا سبب نمونہ اس کا کوئی شائبہ ہوگا۔ اسی حقیقت کو سامنے رکھ کر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے (جن کا مزاج تمام صحابہ میں سب سے زیادہ آشریفی تھا اور ظل احکام شریعہ خوب سمجھتے تھے) فرمایا:

قبض النبی علی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے دین کا ستارہ
غناہ بین لنا وجوہ الریوا فدعوا گئے اور دلو کی صورتیں (اور جزئیات و تفصیلات) انہیں
الریوا والریبۃ بیان فرمائیں لہذا تم بروا کو بھی قبول دے دو شائبہ بیکوئی
درحقیقت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے اس قول کا ماخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث
مرفوعہ ذیل ہے:

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحلال بئین
والحرام بئین وینا انہما لا یعلمہا کثیر من الناس
فمن اتقی الشبہات فقد استبرأ لدينہ وعرضہ
ومن وقع فی الشبہات کراہ یرعی حول الخفی یوشک
ان یواقعه اللہ الا وان لكل ملک حسی الا وان حسی محارمہ

حلال بھی بالکل واضح ہے اور حرام بھی واضح ہے اور ان دونوں کے درمیان وجہت سے اشتباہ (و معالقات) ہیں جنکو بیشتر لوگ نہیں جانتے (اور فیصلہ نہیں کر سکتے) کہ یہ حلال ہیں یا حرام پس جو شخص ایسے شبہات (اور اشتباہات) سے بچ گیا اس نے اپنے دین اور آدم کو بچا لیا (دنیا و آخرت میں حرام غوری کی رسوائی اور سزا سے بچ گیا) اور جو شخص شبہات میں پڑ گیا اس کی مثال اس چرند ہے کی مانند ہے جو محفوظ و ممنوع چراگاہ کے پاس اپنی بکریاں چرا کہے کسی نہ کسی دن اس چراگاہ میں بھی جا گئے گا (اور از کتاب جسم کریم گئے گا) آگاہ ہو جاؤ کہ بادشاہ کی ایک محفوظ چراگاہ ہوتی ہے (جس میں قدم رکھنے والا مجرم اور مستحق سزا ہوتا ہے) آگاہ ہو جاؤ کہ اس کی محلی اس کے حرام کردہ امور ہیں لہذا اگر دنیا و آخرت کے عقاب سے بچنا چاہتے ہو تو موت سے بچو کہ از کتاب حرام کا اثر یہ ضرر ہے

(میکم بخاری ج ۱ ص ۱۲)

حقیقت یہ ہے کہ بیوع کی انواع و اصفان اور پھر ان کی جزئیات اس قدر متنوع اور ایک دوسرے سے مشتبہ ہیں کہ نہ تو ان کا استقصاء ہر ایک کے بس کا کام ہے نہ شبہ و دبا (سودگی گریز) سے ان کے خالی ہونے نہ ہونے کے متعلق ایک یا چند دلیل ہر شخص بنا سکتا ہے یہ تو فقہاء اہل سنت کا اُمت پہلا احسان عظیم ہے کہ انہوں نے کتاب و سنت کی نصوص اور صحابہ کرام کے تعامل، اجماع اُمت اور قیاس وغیرہ اصول شرعیہ کو سامنے رکھ کر انتہائی تیقظ و ثبوت کے ساتھ انواع بیوع (بیع کی اقسام) کی جزئیات و تفصیلات کا استقصاء (احاطہ اور جہاں میں) کر کے ہر ایک کا حکم جداگانہ متعین کر دیا اور اُمت کی مکمل رہنمائی فرمائی اور حلال و حرام، صحیح و باطل، جائز و ناجائز میں فرق آسان کر دیا۔ اسی لئے محققین کی رائے ہے کہ حدیث کے بغیر قرآن پر عمل کرنا ممکن نہیں اور فقہ کے بغیر حدیث پر عمل کرنا ممکن نہیں۔ وَلَنَعْمَ مَا قَالُوا۔ اسی پر قیاس کیجئے بقیہ تمام انسانی زندگی سے متعلق شرعی احکام کو۔

نکتہ (۳) شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ان تیس سالہ احکام کا ایک اور پہلو سے جائزہ لیجئے (الف) ان احکام شرعیہ میں آپ بجز اتالیس احکام پائیں گے جن کو شارع علیہ السلام نے اللہ جل شانہ کے حکم سے نافذ اور جاری کیا ہے مگر قرآن حکیم میں ان احکام سے متعلق آیات کافی عرصہ کے بعد نازل ہوتی ہیں مثلاً طہارت سے متعلق تمام احکام یقیناً اسی وقت سے نافذ اور جاری ہیں جب سے کہ معظمہ کے زمانہ قیام میں آپ نے اور مسلمانوں نے نماز پڑھنی شروع کی ہے حالانکہ احکام طہارت سے متعلق آیات سورۃ مائدہ اور سورۃ نساء میں نازل ہوئی ہیں اور یہ دونوں مدنی سورتیں ہیں۔ اور سورۃ میں مدینہ میں نازل ہوئیں ہیں بالفاظ دیگر تقریباً اٹھارہ سال تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بتلائے ہوئے احکام الہیہ پر عمل کرتے رہنے کے بعد وضعی غسل، قواض طہارت، تیمم وغیرہ طہارت و نجاست کے احکام سے متعلق آیات نازل ہوئی ہیں اور وہ بھی غالباً (والعلم عند اللہ) حکم تیمم کے بیان کرنے کی غرض سے کہ یہ ایک تشریع متانف (نیا حکم شرعی) اور اس اُمت کی خصوصیات میں سے ہے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جعلت لی الاضراس مسجد اوطھودا (زمین میرے لئے نماز کی جگہ اور) پانی نہ ملنے کے وقت طہارت کا ذریعہ بنا دی گئی ہے)

سنت کا تشریحی مقام

اسی طرح مسلمہ میں رمضان کے روزے فرض ہونے سے پہلے ”صوم ما شہدا“ اور ”یام بیضا“ (چاندنی راتوں) کے روزے آپ خود بھی رکھتے تھے اور اُمت بھی مگر احکام صوم سے متعلق آیات سورہ بقرہ میں نازل ہوئیں مودنی سمجھتا ہے اور مسلمہ میں نازل ہوئی ہے اور یہ بھی صرف اسی لئے کہ خاص ماہ رمضان کا روزہ رکھنے وقت متعین کرنا نیز یہ کہ روزہ صبح صادق سے شروع ہو کر غروب شمس پر ختم ہو جاتا ہے اور شب میں اکل و شراب و جماع وغیرہ مفسدات صوم سے انتفاع جائز ہے۔ تشریح مستند دینا حکم شرعی ہے اور اسی اُمت کی خصوصیت ہے بعد پہلی امتوں میں کوئی خاص مہینہ روزوں کے لئے متعین تھا نیز شب کو سو جانے کے بعد سے ہی روزہ شروع ہو جاتا تھا۔ چنانچہ ان آیات کے نزول سے قبل اُمت محمدیہ کامل بھی یہی تھا۔ رسول اللہ کامل بھی یہی تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :-

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فضل ما بين ميامنا وصيام اهل
الكتاب الحلة السحر مشكوة من ماء
ہمارے اور اہل کتاب کے دھندلے دریاں فرق سوری
کے پھنکتے ہیں۔

اسی طرح کہ منظر کے زمانہ قیام میں قبلہ بیت اللہ ”مخاضینہ“ میں آنے کے بعد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنے کا حکم دیا اور تقریباً ماہ تک بیت المقدس کی جانب نماز پڑھنے کے بعد عین مبداء الحمد ہی تو استقبال قبلہ سے متعلق آیات مسلمہ میں نازل گئیں اور کہہ میں بیت اللہ کی جانب الصمدینہ میں آکر ماہ تک (استقبال قبلہ کا حکم قرآن میں نازل ہونے سے پہلے) بیت المقدس کی جانب رخ کر کے نماز آپ ہی کے حکم سے پڑھی گئی۔

ظاہر ہے کہ یہ تمام احکام آپ اللہ کے حکم سے ہی جاری کرتے ہیں بلکہ بعض احکام کے متعلق تو جبرئیل علیہ السلام کے آنے اور حکم الہی لانے کی تصریح احادیث میں ملتی ہے اسی لئے اللہ جل شانہ نے ان تمام احکام کو اپنی طرف منسوب فرمایا ہے مثلاً وَ مَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا اِلَّا لِنُعَلِّمَ مِنْ مَتْنِ الرُّسُولِ مَنْ مَنَاقِبَ عَلِيٍّ عَقِيْبِهِ۔ اسی طرح احکام طہارت سے متعلق آیات نازل فرمانے کے بعد ارشاد ہوتا ہے :-

ما یورثنا منہ اھل علیک من حرج اللہ کو کسی گلی میں ٹاننا نہیں چاہتا لیکن وہ چاہتا ہے کہ

واللہ اعلم بالصواب۔ اے اللہ! یہ سب کچھ آپ کو پاک کر دے اور تم پر اپنی نعمتیں تمام کر دے۔
حالانکہ جہالت کا یہاں تعلق ہے ابن کا مراحۃ قرآن حکیم میں ذکر نہیں ہے مگر چونکہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہ عالیہ حکم سے ہی وہ احکام نافذ کئے اس لئے مطلقاً تطہیر کو جس
میں جملہ احکام طہارت شامل ہیں، فعل اور اپنی نعمت کی تمیم قرار دیا۔ اسی طرح احکام صوم سے
متعلق آیات نازل فرمائے گئے کے بعد ارشاد فرمایا:-

یرید اللہ منکم البسر
ولا یرید بکم العسر (التحریر: ۱۳۳)
اور تم پر اللہ صحت و سہولت پیدا کرنا چاہتا ہے تمہیں
اور اس میں دشواری میں ڈالتا نہیں چاہتا۔
حالانکہ صوم سے متعلق حکام بھی بیشتر رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے نافذ اور جاری کئے ہیں۔
وقس علیٰ هذا۔

(ب) اور بے شمار احکام آپ ایسے پائیں گے جن کا قرآن حکیم میں مطلق ذکر نہیں اور ان کو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بوحی من اللہ (اللہ کی وحی سے) انہی اصول و اختیارات تشریعی
کے تحت نافذ و جاری کیا ہے جن کا ذکر مذکورہ اصد آیات میں آچکا ہے مثلاً

(۱) نماز پنجگانہ کے لئے کلمات اذان و اقامت اور ان سے متعلق تفصیلی احکام آپ نے نافذ
اور جاری فرمائے قرآن حکیم میں ان کا مطلق ذکر نہیں۔ صرف جمعہ کی آذان کا ضمناً ذکر آیا ہے۔

(۲) پانچوں نمازوں کے لئے اوقات نماز مقرر و متعین فرمائے کہ فلاں نماز فلاں وقت سے
فلاں وقت تک پڑھنا جائز ہے اور فلاں وقت مستحب و پسندیدہ ہے اور فلاں وقت مکروہ یا حرام
ہے۔ غرض ہر نماز کیلئے ایک ایک وقت کی تحدید و تحدید فرمائی۔ اور ان اوقات میں نہ کر دے یا حرام
ہے ان کو اگر کسی نے نہ کر دے یا حرام ہے اس سے متعلق احکام قرآن کریم میں کہیں
مذکور نہیں۔ و قس علیٰ هذا اکثر من احکام الصلوة و غیرها من العبادات۔

(۳) سی راجع جنگ خیبر کے موقع پر آپ نے محمد اہل بیت (پالوگرموں) کے اور درندوں
کے گوشت کو حرام فرمایا۔ حالانکہ قرآن حکیم میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں:-

قل لا اجد فیما اوحي الی محمد علی
طعام یطعمہ الا ان یکون میتة او
(۱) نبی اکبر و جود و حق کے احکام، میرے پاس بھیجے
گئے ہیں ان میں کسی بھی کھانے والے کوئی چیز حرام

و ما مسفوحا و لحمة خنزیر فاما
 حرام ہیں یا ناجیز اس کے کڑھ مینہ (غیر ذبیحہ) جو بہتا
 ہو ان کو یا خنزیر کا گوشت یا کوئی ایسا جانور جو جس کو
 خدائی یا قربانی کے غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا گیا ہو۔
 (جزرہ ۷ د. انعام)

(۴) اسی طرح شادی شدہ زانیہ و عورت کو آپ نے سرجم (منگسار) فرمانے کا حکم دیا حالانکہ قرآن
 میں اس سزا کا مطلق ذکر نہیں۔

(۵) اسی طرح آپ نے تھوپو یا بکشی اندھا بہانجی کو یک وقت نکاح میں جمع کرنے کو حرام قرار
 دیا حالانکہ قرآن حکیم میں صرف دو بیٹوں کو نکاح میں جمع کرنے کی حرمت کا ذکر ہے۔ یہ سب کچھ از
 گزارتے کے طور پر چند احکام ہم نے ذکر کئے ہیں ورنہ بیشتر احکام شریعہ کا ماخذ سنت ہے۔
 نکتہ (۴) کتاب اللہ کے بعد سنت رسول اللہ کو ماخذ احکام شریعہ قرار دینے کی ایک حکمت یہ بھی ہے
 — جیسا کہ ہم اس سے قبل بیان کر چکے ہیں — کہ اللہ تعالیٰ کا کلام "اس کے لامحدود علم اور لائنا
 قدرت تبر و تصرف پر مبنی ہونے کی وجہ سے غایت درجہ بلیغ، جامع، محیط زمان و مکان کی قیود اور
 احوال و ظروف کی حد بندیوں سے آزاد اور ہمہ گیر ہے اس لئے وہ معانی، مصادیق اور وجوہ متکثرہ
 کا حامل ہے اس کا لازمی نتیجہ آجیاز و جمال و احاطہ ہوا ہے اس لئے کہ وضاحت و تفصیل کے بعد معانی
 و مصادیق زمانی و مکانی حدود کے اندر محدود اور احوال و ظروف کی قیود سے سید ہو جاتے ہیں۔
 اور وسعت معانی، جامعیت مصادیق اور احاطہ وجوہ کا امکان باقی نہیں رہتا اور یہ بات اللہ تعالیٰ
 کی شان اور اس کے کلام کے حق میں نقص و عیب کے مرادف ہے۔

اس کے برعکس رسول اللہ کا کلام ظاہر ہے کہ ایک بشر کا کلام ہے جو ظروف و احوال کی قیود
 اور زمان و مکان کی حدود سے آزاد نہیں ہو سکتا اس میں نہ وسعت و جامعیت ہو سکتی ہے نہ
 وہ احاطہ و استقصاء اس کا لازمی نتیجہ وضاحت و تفصیل ہے خاص کر جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی بعثت کا مقصد آپ کا فرض منصبی ہی امت کو احکام الہیہ کی تعلیم و تنہیم اور ما نزل الیہم
 کی تبیین و تفسیر ہے اسی تعلیم و تبلیغ کی ضرورت ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مختلف اوقات
 میں مختلف حالات میں، مختلف اغراض شریعہ کے تحت مختلف لوگوں کے سامنے ایک ہی مسئلہ
 اور حکم شرعی کو بیان فرمائیں گے تو لازمی طور پر آپ کے الفاظ و تعبیرات اور احوال و ظروف کی رعایتیں

تشریع اور مختلف موضوعات پر یہ اختلاف الفاظ و تعبیرات اور اختلاف احوال و ظروف ہی درحقیقت اُمت کے لئے مختلف اور مختلف ۱۰۱ کلام و فرق شریعہ (شرعی فرق) اور وجوہ فقہیہ (فقہی صورتوں) کا اخذ و منبع (محرشہ) ہیں اور یہی تکمیل وجوہ ۲ حکام شریعہ کی تشکیل و تکمیل کا ذریعہ، اور پھر یہی حکمت ہے کہ اللہ کے بعد سنت رسول اللہ کو مسدود تشریع اور رسول اللہ کو شارع (صاحب شریعت) اور ان کے بقول و فعل کو حجت شریعہ قرار دینے کی اس حقیقت کو آپ ذیل کی ایک مثال سے سمجھئے۔

نازمین قرأت قرآن سے متعلق قرآن کریم میں صرف دو باتیں وارد ہیں۔

(۱) فَاَقْرَأْ مَا يُنَادِيكَ الْقُرْآنَ (جو قرآن میں سے میرا پڑھ لیا کر دو)

(۲) وَاقْرَأْ فِي الْقُرْآنِ مَا يَشَاءُ ۚ وَالنَّصِيطَةُ عَلَيْكَ مَحْمُومٌ (جب قرآن پڑھا جائے

تو اسے کان لگا کر سننا کر داور خاموش رہا کر دنا کہ تم پر اللہ کی رحمت نازل ہو)

اگرچہ احادیث صحیحہ اور اجماع اُمت کی بنا پر ہر دو بات کا اولین مصداق "نازمین قرأت قرآن" ہے تاہم ان آیات کا حکم، نماز اور خارج نماز دونوں کے لئے عام ہے چنانچہ نماز کے علاوہ بھی قرأت قرآن سے متعلق ہر دو حکم معمول یہ ہیں کہ جتنا آسانی سے میرے ہر روزانہ قرآن پڑھا کر داور جب کوئی شخص مہینہ آواز سے قرآن پڑھ رہا ہو تو اس کو خاموش رہ کر سننا چاہیئے۔ یہ متعین کرنا فقہاء کا کام ہے کہ ہر دو حکم خارج صلوٰۃ میں وحبوب کے لئے ہیں یا ثواب (استجاب) کے لئے نیز یہ حکم دائمی ہیں یا مہربان ایک مرتبہ ان پر عمل کر لینا کافی ہے۔ بہر حال ہر دو حکم خاصہ و عام بھی معمول ہیں نماز کے ساتھ مخصوص نہیں۔

نازمین قرأت قرآن سے متعلق ہر دو حکم، ظاہر ہے کہ ان میں دوسرا مقتدی سے متعلق ہے اور پہلا منفرد اور امام سے۔ یہ تو قرآن کا بیان ہوا اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلی آیت کریمہ کے تحت نماز میں قرأت قرآن کی مقدار اور سورتوں کے تعین و عدم تعین سے متعلق مذکورہ ذیل مختلف احادیث مروی ہیں:

۱۱) صلوٰۃ اکملہ بخیر الکتاب (اخرجه البخاری عن مجاہد)

۱۲) صلوٰۃ الاکملہ الکتاب فصاعدا (اخرجه مسلم و ابوداؤد عن عبد اللہ بن مسعود)

۱۳) امرنا ان نقرا بفاتحة الکتاب و ما تیس (اخرجه ابوداؤد و غیرہ عن ابی سعید الخدری)

۱۰. اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اتادی اندلا خلوة الابدیۃ فاتحہ

الکتاب فانما اخرجہ ابو داؤد وغیرہ عن ابی ہریرۃ

(۱۵) من صلی عسویۃ لم یقر فیہا بام القرآن فلیخدا ج اخرجہ ابو داؤد و مسلم عن ابی

ہریرۃ و عائشۃ

(۱۶) ثم اقرا ما تیس من القرآن (اخرجہ ابو داؤد و مسلم عن ابی ہریرۃ)

رحمہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مذکورہ بالا قوی روایات سے معلوم ہوا کہ

۱۱. سورۃ فاتحہ ہر نماز و ہر سنت میں پڑھنا فرضی ہے

(۲) علاوہ سورہ فاتحہ کے باقی سورتوں میں سے کسی سورت کا تعین تو نہیں مگر کسی نہ کسی سورت

یا بقدر سورت آیات کا طمانا بھی فرضی ہے یہ تو نماز میں قرأت قرآن کی کامل تر صورت ہے اور یہی

فاقرا و ما تیس من القرآن کا مطلوب مصداق ہے۔

(۳) اگر فاتحہ نہیں پڑھی اور اس کے علاوہ کوئی بھی ایک یا چند سورتیں پڑھیں یا صرف سورہ

فاتحہ پڑھی اور اس کے علاوہ کچھ نہیں پڑھا تو غنا نقص ہے۔ اگر قبول کر لیا گیا ہے تو بعدہ یہو

واجب ہے اگر قطعاً کیا ہے اندقت باقی ہے تو نماز کا اعادہ واجب ہے۔ اگر عادمہ دیکھا وقت نہیں تھا

تو فرض نماز تو ادا ہو جانے کی مگر نماز کو ناقص ادا کرنے کا گناہ ضرور ہوگا یعنی ترک نسوۃ کا موافقہ

تو ہوگا اس لئے کہ قرآن کی نص کے مطابق ما تیس من القرآن پڑھیں ہو گیا مگر نقص مدیش نماز کو

ناقص ادا کیا ہے اس کا موافقہ ضرور ہوگا یہ سب فقہی تخریجات ہیں جن کا خدا قرآن و حدیث کی تفسیر

ہیں۔

۱۳. اگر پوری سورہ فاتحہ در نماز (جو اس پڑھا نہ ہو) پڑھنے پر قدرت نہیں تو زبانی پڑھ

نے کا نماز ادا ہو جائے گی اس لئے کہ وہی تیس من القرآن کا مصداق ہے۔

۱۵. اگر قدرت کے باوجود قرآن کریم بالکل نہیں پڑھا تو نماز باطل ہوگی۔ اس لئے کہ قرأت

قرآن نص قرآن نماز کا ایک رکن ہے قدرت کے باوجود و عادمہ نہیں ہوا۔

دوسری آیت کریمہ کی تفسیر و تبیین کے ذیل میں مذکورہ ذیل احادیث وارد ہیں۔

(۱۱) و اما اذ انصتوا اخرجہ مسلم عن ابی موسی الاشعری و ابو داؤد و ترمذی و نسائی و

(۲) فانطلق الناس عن القراءة خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جهر فيه
الاجابة الترمذی والنسائی ومالك

(۳) سن اور اس رکعت من الصلوة فقد ادرك الصلوة رواه مالك في موطا

(۴) من كان له امام فقرأه الا امام له قراءه (اخرجه محمد في موطا من حديث

جابر والطحاف في شرح معاني الآثار مرفوعا عن جابر

۱۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مقتدی کا فریضہ خود قرات کرنے کے بجائے امام کی قرات کو کان لگا کر سنا اور خاموش رہنا ہے خصوصاً جہری نمازوں میں۔

۲۔ اگر تہری نمازوں میں مقتدی بھی سورۃ فاتحہ پڑھ لے تو چنداں مضائقہ نہیں اگرچہ امام کی قرات اس کے لئے کافی ہے۔ غور فرمائیے کہ مذکورہ بالا تمام احکام شریعہ کا ماخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی مختلف اور متنوع احادیث قولیہ ہیں اسی طرح نمازیں قرآن ترا پڑھنا یا جہرا پڑھنا، نیز قرات قرآن کے اعتبار سے صلوٰۃ تہریہ اور جہریہ میں فرق اور اس کے علاوہ قرات قرآن سے متعلق تفصیلی احکام کا ماخذ بھی اسی طرح کی دیگر احادیث قولیہ و فعلیہ ہیں جو مختلف اوقات و حالات میں وارد ہوئی ہیں۔ ان احادیث کے بغیر محض قرآن حکیم کی روایتوں سے ان تمام احکام کی تشریح ممکن نہیں۔

یہ ثابت نماز کے محض ایک رکن سے متعلق احکام شریعہ کا حال ہے اسی پر آپ قیاس کیجئے جملہ عبادات، معاملات، حدود و قصاص، دیات و جنایات وغیرہ ابواب سے متعلق احکام شریعہ کو اور اس کے بعد یقین کیجئے کہ مذکورہ متون بیت کریمہ میں جس شریعت کو آپ کے لئے تجویز کرنے کی خبر اور اور ان کے اتباع کرنے کا آپ کو اور اُمت کو حکم دیا گیا ہے اس کی تشکیل اور دین کی تکمیل سنت و حدیث کے بغیر ممکن نہیں۔ اسی لئے یقیناً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں ہی سنت اور حدیث کا اتنا ذخیرہ موجود و محفوظ ہوا کہ امت کو شریعت کے تمام احکام کی تشکیل اور دین کے ابواب کی تکمیل کے لئے کافی و کافی تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں ہی فقہ اسلامی کی تشکیل و تیس ہو چکی تھی بالفاظِ نبی و ائمہ فقہ اسلامی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تیس سالہ شریعہ زندگی میں ہی ہو چکی اور فقہائے عروج کو پہرہ پہنچا تھا۔ حتیٰ کہ آنے والے زمانوں میں یہاں آئینا نے فقہاء خاص مسائل اور حوادث و نوازل کے احکامات کے استنباط و استخراج کے لئے

یہی خود شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے قیاس و اجتہاد کے اصول تک متعین فرمادیے تھے اس کے بعد ہی تو اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کی آخری نازل شدہ آیت میں جو رسول کے تشریح احکام سے فارغ ہونے کے بعد وفات سے مرثیٰ شردن چیلے نازل ہوئی ہے۔ دین اسلام کی تکمیل اور پسندیدگی کا ذیل کے الفاظ میں اعلان فرمایا ہے

اليوم اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الاسلام ديناً (آئہ ۱۱)

اس لئے کتاب و سنت سے واقف ہیں وہ لوگ جو مفروضہ تاریخ ارتقاء فقہ اسلامی کے راگل لاپتے ہیں اور دوسری تیسری صدی کو فقہ اسلامی کے ارتقاء کا ”ہمہ“ اور ”تشکیلی دور“ قرار دیتے ہیں۔ کیا کوئی مسلمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد سے بڑھ کر فقہ اسلامی کے ارتقاء اور تشکیل اسلام کا کوئی اور دور تسلیم کر سکتا ہے؟ اس کے معنی تو یہ ہوئے کہ فقہ اسلامی کو پایہ تکمیل تک پہنچانے اور اسلام کی تشکیل کرنے والے بقول منکرین حدیث دوسری اور تیسری صدی کے وہ مروجہ و مفروضہ و متاعین حدیث ہوئے جنہوں نے اپنی آراء فقہیہ اور نظریات کلامیہ پر اسلام کا نچھو دکانے کے لئے فقہی اور کلامی حدیثیں گھڑ کر مسلمانوں میں پھیلائیں کہ خدا اور اس کا وہ معسوم

سہ در عمل منکر حدیث و سنت ہیں و الحمد للہ فقہی اور کلامی احادیث کو زمانہ بعد از دور ارتقاء فقہ اسلامی یا اسلام کے تشکیلی دور کی پیداوار کہتے ہیں۔ یہ حقیقت تمام ذخیرہ احادیث کو موضوع اور معنی قرار دینے کے لئے بنیاد ارتقاء فقہ اسلامی اور اسلام کی تشکیلی دور کا افساد گھر گیا ہے کہ اس کے بغیر تمام احادیث کو موضوع اور جعلی کہنے کی بات لوگوں میں جرات نہیں ہے یا یہ کہنے کہ مسلمانوں میں روکا اور مسلمان بھلاؤ است مسلمانوں کو راہ کرنا چاہتے ہیں اس لئے سنن اور حدیث لغفلوں میں تمام احادیث گمراہی ہوئی اور جعلی نہیں کہتے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد یا قرن اول کو ”اسلام کا عہد طفولیت“ اور ”بچپن کا دور“ کہنے والے وہ حقیقت پروردگار کے ساتھ ساتھ قرآن کریم کی حسب ذیل آیات کے بھی منکر ہیں۔

۱۱) اليوم اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الاسلام ديناً

۱۲) ثم جعلناك على شريعة من الامور فاتبعها ولا تتبع اهواء الذين لا يعلمون

اس لئے اگر اسلام نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے عہد میں مکمل نہ ہوا ہوتا چلتی کہ نہیں ہو رہی تھا اور عہد طفولیت میں ہی تھا تو اللہ تعالیٰ کا اس ”بچہ“ اور ”کمل“ دین کی تکمیل اور پسندیدگی کا ارشاد کذب ہے البتہ خدا یا اللہ۔ ان احادیث کے اسلام کی تشکیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں نہیں ہوئی تھی تو اللہ تعالیٰ نے اس ”غیر مکمل“ اور ”نامکمل“ شریعت کے اتباع کا حکم اپنے نبی اور اس کی امت کو کیسے دیا غور و خوض سے لڑتے الہوی و ضلالت النفس و حقیقت یہ کہ ”فقہ اسلامی“ کی حقیقت و حاکمیت اور ”فقہاء اسلام“ کے دینی کارناموں سے ہی نا آشنا ہیں ان پر مبنی اور ارتقاء اسلام نے جو دینی کام انجام دیئے وہ حسب ذیل ہیں: ۱) قرآن مجید پر

نبی جس کو ایک مستقل شریعت دینے کی خبر اور اس کی پیروی کا حکم آیت مذکورہ الصمد میں دیا گیا ہے اور جس کی بعثت کا مقصد ہی تعلیم و تبلیغ دین تھا الیاد باللہ جس کا یہ عقیدہ ہر وہ قطعاً کافر ہے۔ اور اسلام سے خارج۔

(۱) کتاب و سنت میں مخصوص، احکام شریعی کی نوعیت کتاب و سنت کی روشنی میں متعین کرنا اور حکم شرعی سے اند کوئی رکھنا اور کوئی حکم فرض ہے اور کوئی واجب یا سنت یا مستحب یا تنبیہ ہے اور کوئی حرام ہے اور کوئی مکروہ عین تنبیہ یا غیر اولیٰ ہے اسی طرح کسی امر یا موسابہ کے ترک اور کسی امر منہی عنہ کے ارتکاب کا دینی اور اخروی حکم کیا ہے۔

(۲) مخصوص کتاب و سنت سے جو مسائل و احکام مستنبط ہو سکتے ہیں (اکل کتے ہیں) ان کی نشاندہی اور ابواب فقہیہ پر تدوین کرنا۔

(۳) جو احکام کتاب و سنت میں بالکل مخصوص نہیں ان میں شریعت کے متذکرہ اصول و اصولی کار کے تحت غیر مخصوص کو مخصوص پر قیاس کرنا اور ان کے احکام متعین کرنا۔

(۴) احادیث و نوائیل کے احکام یعنی ہرگز نیات و واقعات نذاجہد میں پیش آنے والی پر کلیات و اصول شریعیہ کو حسب ذیل شارح علیہ السلام منطبق کر کے مجرد واقعات و جزئیات کے احکام بیان کرنا۔

ظاہر ہے کہ اس کام کی رول انشاء صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ضرورت تھی۔ اس لئے کہ وحی کے نزول کا سلسلہ جاری تھا شارح علیہ الصلوٰۃ والسلام موجود تھے۔ اور نبی اس کام کا تشکیل اور ارتقاء فقہ اسلامی سے کوئی تعلق نہ تو رہا تھا۔ لیکن جو ایک شریعت مستقلاً دینے پر عمل کر رہے تھے وہ اپنے ہی پہنچاؤ اس کا کوئی حصہ فقہاء و علما نے اپنے عہد میں انجام دیا اور ان کے بعد ان کے جانشین نے جو کوئی دوسری اور تیسری صدی میں مختلف اور متغیر گراؤ فرمائے اور ان کی اقتدا دی اور نسلی گراہیاں منتہائے عروج پر پہنچنے پر ہی تھیں اس لئے کہ اسے اسلام نے امت کو فرض کیا ہے۔ ان کو محدود یا اندر زبانی کی اور غیر محدود اور کتب و اقرا سے پانے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کوئی کے مطابق۔

يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمُ مِنْ كَثَرِ خَلْفِ

عَدُوْلِهِ يَنْفَعُونَ عَنْهُ تَحْتِ رِجَالِ الْعَالَمِينَ

وَأَسْتَحَالُ الْمُبْتَغَلِينَ وَتَلَوُا بِأَلْسِنَةِ الْعَالَمِينَ

تفسیر کہ کہ اصول پر اپنے اپنے ذوق اور نظری ملائمت کی بنا پر دین کے مختلف شعبے پہنچنے، انتخاب کرنے اور اپنی ذمہ داریوں میں صرف کر دیں کسی نے تدوین احکام شریعیہ کو اپنا تصنف نہ کیا کیا۔ کسی نے فقہ و مسابہ کو اور کسی نے جمیع فقہ و تصنیف کو۔ کہ اسی بنا پر علماء اسلام فقہاء، متکلمین اور محدثین کے گروہوں میں بن گئے۔ اور عہدہ و عہدہ مسلمہ دینے شروع ہو گئے۔

ان نادانوں کے نزدیک جو کہ کسی علم و فن کی تشکیل یا جو مستقل تصانیف وجود میں آئے جیسے ذوق ہی نہیں اس لئے انہوں نے اپنی شریعی تفسیر ہی صدی کی اسلام کی تشکیل مجدد اور فقہ اسلامی اور ارتقاء اور احادیث کی پہلی بار کا زمانہ قرار دیا اور انہی زمرہ میں کے لوگوں نے سر اسلام کی تشکیل اور ارتقاء فقہ اسلامی کا سہا بیا، بھلا اور اہمیت ثابت کرنی سمیت وہ مصروف علیہ الصلوٰۃ والسلام کو شریع احکام الہیہ اور تکمیل و تبیین دین کے بغیر لاخمسب کی ادائیگی سے یہ بھکر قائم و منفرد نہ کہ محدود و قاصر دیا (آئی ۶۹) (پیر)

سے کا تشبیہی مقام

نکتہ (۵) کتاب اللہ کے ساتھ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مصدر تشریع اور احکام شریعہ کا
 ہدف روئے کی یک حکمت یہ بھی ہے کہ قرآن حکیم کی ایک ایک آیت اور ایک ایک لفظ قطعی الثبوت ہے
 اس کے کلام الہی ہونے میں ادنیٰ شک و شبہ کا بھی امکان نہیں قرآن حکیم بطور متحدی (جملگی) اطلاق کرتا ہے
 قل ان کنتم فی ساریب ما فزلنا (۱) ہذا کہہ دو اگر تم کو اس کتاب میں جو ہم نے اپنے بندے
 علی عبدنا و اتوا بسورۃ من ہذا کہہ دو اس کی ہے و ہذا بھی شک و شبہ پر تو تم اس میں ایک
 مثلہ (البقرہ ۷۵) سورت ہی بناؤ

ہاں معنی و مفہوم اور مصداق و مراد کے اعتبار سے ہے شک و دو قسم کی آیات ہیں (۱) اکثر و بیشتر آیات
 "محکم" ہیں (۲) اور کچھ آیات متشابہ ہیں۔ بعض قرآن حکیم "تشابہ" آیات کا علم اللہ تعالیٰ کے ساتھ
 مخصوص ہے۔ اُسی صرف ان کے "من عند اللہ" ہونے پر ایمان لانے کی ضرورت و مکلف ہے اور بس
 ارشاد ہے

هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تاويل وما يعلم تاويله الا الله والراخون في العا يقولون امنا به من عند ربنا وما يذكر الا اولوا الالباب (آل عمران ۷۱)

اُسی نے (اسے ہی) تم پر کتاب نازل کی جس کی کچھ آیات
 محکم ہیں اور ہی اصل کتاب ہیں۔ وہ کچھ آیات متشابہ ہیں جن
 لوگوں کے قلوب میں گمراہی (اور غماص) ہے وہ تو کتاب کی متشابہ
 آیات کے ہی پیچھے پڑتے ہیں مسلمانوں میں نشہ انگیزی کی
 غرض ہے اور ان کی مراد متعین کرنے کی غرض ہے حالانکہ ان
 کی مراد اللہ سے نہ ہوتی ہے نہ ان کو پتہ (اور ایمان)
 ہے مسلمان کہتے ہیں: ہم تو اس کتاب پر ایمان لے آئے
 و محکم اور متشابہ۔ اب ہمارے رب کی جانب سے نہ اس کا
 پرہیز ایمان ہے، نہ نصیحت تو صرف ضرور منہ ہوگی ہی حاصل
 کرتے ہیں۔

بقیہ حاشیہ ص ۱۶۵ سے آگے) کہ قیاس کہتا ہے کہ آنحضرتؐ نے وقت و نہایت تک اہل کراچی کی اخلاقی اصلاح کی شدت پر حیرت و حیرت
 میں صرف اسی اپنی تو کا یہ ستارہ کی تکمیل میں مشغول رہے ان کا زمانہ وقت ہی کہیں مل سکتا تھا کہ وہ زندگی کے جزئیات کے لیے
 قوانین مرتب کرتے ملاحظہ ہو ملاحظہ فرمائیے انہیں انکار و نظر اب ماہ جولائی ۱۲۰۱ء

باقی حکم آیات جو مہلت کتب (اصول شرائع و احکام الہیہ) ہیں اُن پر ایمان لانا بھی فرض ہے اور عمل کرنا بھی فرض ہے اور منکر کا فرار اسلام سے خارج ہے ارشاد ہوتا ہے۔

فانہم لا یکنذونک و لکن انظالمین (پس بیشک (اے نبی) وہ تجھے مہمنا نہیں کہتے بلکہ وہ ظالم تو
بآیات اللہ یحجدون (انعام ۴۷) اللہ کی آیات کا (از روئے غنا و انکار کرتے ہیں۔

”محکم“ آیات میں سے جن آیات کے معانی ناصح اور معاذیق متعین ہیں یعنی ”نصوص صریحہ“ وہ سب یقینی اور قطعی ہیں۔ علماء اصول کی اصطلاح میں ان آیات کو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالة (وہ آیات جن کا ثبوت بھی یقینی اور معنی و مراد بھی یقینی ہیں) کہا جاتا ہے۔ ان آیات پر بغیر کسی اختلاف و تاویل کے ایمان لانا بھی فرض ہے اور عمل کرنا بھی فرض ہے اور منکر کا فرار اور عمل نہ کرنے والا فاسق (عاصی و نافرمان) ہے بدوں توبہ اگر مر جائے تو مستحق عذاب ہے۔

اس کے مقابلہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اکثر و بیشتر حدیثیں۔ متواتر و مشہور احادیث (جن کی مقدار بہت تھوڑی ہے) کے علاوہ باقی تمام احادیث۔ ان خیال آحاد میں اور ”خبر واحد“ اگر معنی کے اعتبار سے ”قطعی“ بھی ہو تو ثبوت کے اعتبار سے بہر حال ”ظنی“ ہوتی ہے صاف اور سادہ الفاظ میں یوں سمجھئے کہ ان ”اخبار آحاد“ میں سے ہر حدیث اس طرح قطعی اور یقینی نہیں جیسے قرآن کی آیات بلکہ ”سند“ اور راویوں کی ”عدالت“ اور حفظ و اتقان کو دیکھتے ہوئے ظن غالب یہ ہے کہ وہ واقعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول و فعل ہیں مگر یقینی طور پر قرآن کی آیت کی طرت ان کو قطعی نہیں کہا جاسکتا۔

اس کو دوسرے پہلو سے یوں سمجھئے کہ قرآن کی آیات اللہ تعالیٰ کا کلام ہیں اور خبر واحد بہر حال رسول اللہ کا قول یا فعل ہے ان دونوں میں فرق کرنا عقلاً و شرعاً ہر اعتبار سے ضروری و لازمی ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص نیک نیتی سے کسی خاص حدیث کو اس بنا پر نہ مانے کہ وہ ظنی ہے اس میں راوی سے غلطی یا خطا کا امکان ہے تو وہ کا فر اور اسلام سے خارج نہیں ہوتا بلکہ غلط فہمی اس میں اختلاف کی گنجائش ہے اس طرح کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث کو صحیح مانتا ہے اور اس پر عمل کرتا ہے اور اس کا مخالف دوسری حدیث کو صحیح نہیں مانتا اور اس پر عمل بھی نہیں کرتا یہ بھی

حدیث کو ماننے والا مومن و مسلمان اور ناجی ہے دوسرا شخص اس کے برعکس نیک نیتی سے دوسری حدیث کو مجمع ماننا اور اس پر عمل کرتا ہے۔ یہ ماننا اور اس پر عمل بھی نہیں کرتا یہ بھی حدیث کو ماننے والا مومن و مسلمان اور ناجی ہے نہ پہلا شخص نافرمان و گنہگار ہے نہ دوسرا۔ پہلا شخص بھی حدیث پر عمل کر رہا ہے اور دوسرا بھی۔ نصوص قرآن اور نصوص حدیث میں یہ فرق قطعاً معقول و مسلم ہے۔

اس تحقیق کے بعد سمجھئے کہ اللہ تعالیٰ نے احکام شرعیہ کا خد قرآن کریم کے بعد حدیث گو
نہر اذیکرا احکام شرعیہ میں نہایت پیہنی اختلاف کی گنجائش پیدا کر دی ہے یہ اختلاف امت کے
بے انتہا آسانی اور سہولت کا موجب ہو گیا کہ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت شدہ
احکام کی مختلف صورتوں میں سے جس صورت پر بھی کوئی شخص عمل کرے گا حق عبودیت پروردگار
ان ہو جائے گا اور وہ شخص مطیع و فرمانبردار کہلائے گا اور قیامت کے دن مواخذہ سے پرہیز جائے
گا یہی ہے وہ اختلاف جس کی نسبت "صلی اللہ علیہ وسلم نے رحمت" قرار دیا ہے فرمایا ہے
اختلاف امتی رحمة
بری امت کا اختلاف ایک رحمت ہے ۔

یہ بحث ابھی تک خالص نظری ہے ہم ایک مذکورہ سابقہ مثال تارین کو یاد دلا کر اس رحمت الہی کو عملی طور پر سمجھانا چاہتے ہیں اور وہ ہے مسئلہ قراءت قرآن فی الصلوٰۃ (نازیم قراءت قرآن) مذکورہ سابقہ احادیث کے پیش نظر جو حضرات ائمہ حدیث صحیحین کا مسئلہ الکافیۃ الکتاب کی بنا پر سوئے فاتحہ کو فرض "اور باقی قراءت کو مستنون" ہے ہیں وہ بھی اپنی جگہ حق پر ہیں اور اپنے نقد نظر سے صحیح کہتے ہیں اور جو ائمہ حدیث صحیح مسلم

اور اس کے ہم معنی احادیث سنن کے پیش نظر سورہ نہ تھا اور ماخذ ادعٰی الفاتحہ (فاتحہ پر زائد سورۃ یا آیات، دونوں کو واجب اور مطلق قرأت قرآن کو بلا تعلیمین "فرض" قرار دیتے ہیں وہ بھی فقہاء میں اند اپنے نقطہ نظر سے صحیح کہتے ہیں۔ اسی طرح جو حضرات حدیث فاتحہ کے پیش نظر امام و مقتداؤں کے لئے سورہ فاتحہ کا پڑھنا ضروری قرار دیتے ہیں وہ بھی حق پر ہیں۔ اور تین سب سے زیادہ جوہر ہے۔ یہاں اذکار و نصو اور حدیث۔ امام مقررۃ الامامہ قرآن کی بنا پر نقطہ کی حدیث سورہ فاتحہ مستثنیٰ قرار دیتے ہیں اور قرأت کے لئے اس کا ایسا مستثنیٰ و استثناء

(سناؤ خاموش رہنا) قرار دیتے ہیں وہ بھی حق پر ہیں اور صحیح کہتے ہیں اور کرتے ہیں۔ اسی طرح جو حضرات حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کی بنیاد کوں میں جاتے اور اٹھتے "رفع یدین" کرتے ہیں وہ بھی سنت کے مطابق کرتے ہیں اور جو حضرات حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی بنا پر رفع یدین "نہیں کرتے وہ بھی ٹھیک اور سنت کے مطابق کرتے ہیں اسی پر تمام تر ائمہ مجتہدین کے تمام اختلافی مسائل کو قیاس فسر دینے پر حال کتاب کے ساتھ سنت احادیث کو بھی ماخذ احکام شرعیہ قرار دینے کی وجہ سے اولیٰ احکام شرعیہ دو قسم کے ہو گئے ایک دلائل قطعیہ "دوسرے دلائل ظنیہ" اور دلائل ظنیہ میں اختلاف کی لینے ایک دلیل ظنی (خبر واحد) کو چھوڑ کر دوسری کو اختیار کرنے کی گنجائش پیدا ہو گئی۔ تو تنہا عملی حیثیت سے اُمت کے لئے غایت درجہ سہولت و آسانی کا موجب بن گیا۔ اس دین اسلام کے متعلق قرآن عظیم کا اعلان بھی یہی ہے کہ اس دین میں ذرا تنگی نہیں ہے یس فی الدین من حرج اور شروع علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد گرامی بھی یہی ہے۔ فرماتے ہیں:-

جئکم بالحنیفۃ السمحۃ میں ایسی آسان اور ریشہ شریعت مستقیم لایا ہوں کہ اس

ابیضاء لیلہا کنھاس ہا کی رات بھی دن کی طرح (روشن) ہے۔

اسی حقیقت کی بنا پر امام اہل کلام کا وہ جواب مبنی ہے جو انھوں نے عباسی خلیفہ کو دیا تھا جب کہ اس نے یہ خواہش کی تھی کہ میں چاہتا ہوں کہ آپ کی کتاب موطا کو تمام ممالک اسلامیہ میں سرکاری طور پر معمول قرار دیوں کہ تمام ممالک اسلامیہ کے فقہاء و مفتیین و قضات اسی کے مطابق احکام جاری کریں اور فتوے دیں۔ تو امام اہل کلام نے فرمایا "ایسا نہ کرو اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی تمام ممالک اسلامیہ میں پھیل گئے ہیں اور ان کے ذریعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مختلف حدیثیں ان ملکوں میں پہونچ چکی ہیں اور وہاں کے قضات و مفتیین ان پر عمل پیرا ہو چکے ہیں، فقہان اسے احکام شرعیہ استنباط کر رہے ہیں ایسی صورت میں تمام ممالک اسلامیہ کے مسلمانوں کو کسی ایک ہی فقہی مسلک پر عمل کرنے پر مجبور کرنا تنگی اور حرج کا موجب ہو گا۔ چنانچہ عباسی خلیفہ نے اس ارادے کو ترک کر دیا۔

حقیقت یہ ہے کہ کتاب کے ساتھ سنت (حدیث) کا ماخذ احکام شرعیہ ہونا اُمت کے لئے گونا گوں بہت کابا عث ہے واللہ اعلم

اطاعت رسول

آیت نمبر (۷) یا ایہا الذین آمنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم فان تنازعتم فی شئی فردوا الی اللہ والرسول ان کنتم تومنون باللہ والیوم الآخر ذلک خیر و احسن تاویلا۔

قرآن حکیم کی نصوص — مزید آیات — کی نودے قرآن کے ماننے والوں کے لئے "مرجع طاعت" یعنی طاع اصلی دو ہیں ایک اللہ تعالیٰ شائد دوسرے صاحب وحی والہام نبی مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

یا ایہا الذین آمنوا اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول واولی الامر منکم فان تنازعتم فی شئی فردوا الی اللہ والرسول ان کنتم تومنون باللہ والیوم الآخر ذلک خیر و احسن تاویلا۔
اس آیت کریمہ میں اطیعوا اللہ والرسول نہیں فرمایا بلکہ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول فرمایا اور اللہ کی اطاعت کے ساتھ رسول کی اطاعت کو مستقل طور پر اور الگ بیان فرمایا بالفاظ دیگر "رسول" کو مستقل طور پر مطاع قرار دیا ہے اس کی دو وجہ ہیں

اول یہ کہ ہر دو اطاعتوں کی نوعیت مختلف ہے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی حقیقت احکام الہیہ کی تصدیق و تعمیل اور امتثال امر الہی ہے اور رسول کی اطاعت کی حقیقت نہ صرف احکام نبویہ کی تعمیل ہے بلکہ افعال و اعمال اور اخلاق و شمائل نبویہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علماء و علماء امتقاداً مکمل اتباع اور اپنی ہستی اور زندگی کو بقدر طاقت رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زندگی کے سانچے میں ڈھال لینا اطاعت رسول ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں :

لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ بے شک رسول کی ہستی تمہارے لئے ایک حسین نمونہ اسی کا نام "اتباع سنت" ہے اور یہی محبت و رضا الہی کے حصول کا واحد ذریعہ ہے چنانچہ

سنة بنی ساری علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زبان مبارک سے اعلان کرتے ہیں۔

قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ اَسْمِعْ لَكُمْ دَوْلَةً مِّنْ اَمْرِ اللّٰهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ
اِنْ عَمَرْتُمْ عَمَلًا

دوم یہ کہ مصادر تشریع یعنی قوانین و احکام شریعت کے ماخذ جو منزل من اللہ ہیں دو ہیں ایک کتاب اور دوسرے سنت چنانچہ ارشاد ہے :-

وَاَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتَابَ
وَالْحِكْمَةَ وَتَزَكِيَّ

اسی لئے شریعت اسلامیہ کے تمام احکام و قوانین باتفاق امت کتاب و سنت ہی سے ماخوذ مستنبط ہیں لہذا اگر کسی امر غیر منصوص کے حکم کے استنباط و استخراج میں امت اور ولایت امور دینی علم ارباب اقتدار میں اختلاف و نزاع پیدا ہو جائے تو اس امر متنازع فیہ کا فیصلہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے کیا جائے گا صرف کتاب اللہ سے نہیں اس لئے کہ اصل مرجع طاعت امت کے لئے بھی اور اہل علم ولایت امور کے لئے بھی وہیں اللہ اور رسول اور جس طرح "سما دالی اللہ" کے معنی ہیں "سرجوع الی کتاب اللہ" اسی طرح "سما دالی الرسول" کے معنی ہیں "سرجوع الی سنت رسول اللہ" (صلی اللہ علیہ وسلم) چنانچہ درج ذیل آیت کریمہ میں نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زبان سے اعلان کرتے ہیں۔

قُلْ اطِيعُوا اللّٰهَ وَاطِيعُوا الرَّسُوْلَ
فَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِيْنَ

اس آیت پر سے قطعی طور پر معلوم ہو گیا کہ جس طرح اللہ تعالیٰ کی اطاعت کا انکار یا اس سے انحراف گنہگار ہے اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کا انکار یا اس سے انحراف موجب کفر ہے اسی طرح سورہ محمد میں خود مومنین کو خطاب فرما کر ارشاد ہے :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللّٰهَ وَاطِيعُوا
الرَّسُوْلَ وَلَا تَتَّبِعُوا اَلْعَمَالَ

اس آیت کریمہ سے بھی نثری طور پر معلوم ہوا کہ جس طرح اللہ تعالیٰ شانہ کی اطاعت سے انکار و انحراف کفر و ارتداد کا موجب ہے اسی طرح اطاعت رسول سے انکار و انحراف بھی کفر و ارتداد کا موجب ہے۔

اسی لئے رسول کی اطاعت سے انحراف اور نافرمانی کرنے والے قیامت کے دن اس ترک طاعت رسول پر انتہائی یاس و حیران کے عالم میں پشت کٹ دست بستہ ہوں گے اور کہیں گے۔
 و یوم یعرف العالم علی یدیت یقول ۱۰۰ جس دن علم کرنے والا اپنے ہاتھ کا تار اور کبتا ہوا گوشہ
 یا لیتنی اتخذت مع الہ ۱۰۰ میں رسول کے ساتھ اللہ کا راستہ اختیار کرتا۔

صرف اس لئے کہ رسول کی اطاعت سے انحراف و حقیقت اللہ کی اطاعت سے انحراف ہے اس لئے کہ رسول کی اطاعت و حقیقت اللہ کی اطاعت ہے چنانچہ ارشاد ہے:

ومن یطع الرسول فقد اطاع اللہ جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی
 اللہ اس لئے کہ:

وما اسئنا من رسول
 الا لیطاع باذن اللہ (النساء ۸۰) ہمارے خدا کے حکم سے

اسی لئے رسول کی اطاعت و اتباع پر اللہ کی محبت، خوشنودی اور مغفرت و نوب موقوف و منحصر ہے بہر حال ان نصوص قطعہ سے ثابت ہوا کہ رسول کی اطاعت پر نجات کا مار و انحصار ہے۔
 اور یہ بھی حقیقت ہے کہ جس طرح اللہ کی اطاعت اور اس حوالی اللہ کے لئے کتاب اللہ کا وجود و فردی ہے اسی طرح رسول کی اطاعت اور اس حوالی الرسول کے لئے سنت رسول کا وجود فردی ہے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشہور صحابی حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو اپنی وفات سے چند ماہ پہلے مین کا ماک بنا کر بھیجا تو آپ نے ان سے دریافت فرمایا:-

کیف تقضی اذا مرض لك قضاء
 قال: اقضی بکتاب اللہ قال: فان
 لم یکن فی کتاب اللہ؟ قال: فبسنة
 رسول اللہ قال: فان لم یکن فی
 کتاب کوئی مسئلہ تھارے سامنے آئے گا تو تم کس طرح
 فیصلہ کر گے؟ کہا: میں خدا کے کتاب سے فیصلہ کر دینگا
 (آپ نے فرمایا: اگر کتاب اللہ میں نہ ہوا؟ معاف فرمائیے)
 کہا: تو سنت رسول اللہ سے (فیصلہ کروں گا) آپ نے

سنة رسول الله قال: اجتهد
بوائى ولا تلوه فضر ب رسول الله
صلی الله علیه وسلم علی صدق
وقال: الحمد لله الذی وفق
رسول رسول الله لمایضی
رسول الله (ارواک ابو داؤد
والترمذی والداسمی وابن سعد
فی الطبقات وابن عبد البر والبیہقی
فی المدخل واحمد فی مسندک

فرمایا: اگر سنت رسول اللہ میں نہ کہا، معاذ اللہ! میں اپنی رائے سے اجہاد کروں گا اور مطلق کی بھی نہ کروں گا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور تحسین معاذ کے سینے پر ہاتھ ملا اور فرمایا: شکر ہو اس خدا کو جس نے اپنے رسول کے فرستادہ (حاکم) کو اس امر کی توفیق عطا فرمائی جو اللہ کے رسول کو پسند ہے۔ (ابوداؤد، ترمذی اور دارمی نے اس حدیث میں طبقات میں اور ابن عبد البر نے درستی میں نقل کیا) اس حدیث نے مسند میں روایت کیا

اس حدیث نے مذکورہ عنوان آیت کریمہ کی وضاحت کر دی کہ رسدالی الرسول کے معنی رجوع الی سنت رسول اللہ ہیں نیز یہ کہ جسطرح کتاب ہدوں و مرتب شکل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں ہی موجود و محفوظ اور ماخذ احکام شرعیہ تھی اسی طرح سنت رسول بھی ایسی زندگی میں ہی موجود و محفوظ اور ماخذ احکام شرعیہ تھی نیز احکام شرعیہ کے یہ ہر دو ماخذ حیات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی اور آپ کی وفات کے بعد بھی غیر منصوص امور کے لئے مرجع اجتہاد و استنباط ہیں اور مجتہد کے لئے وسیلہ قیاس و رأی۔ کہ وہ غیر منصوص امور کو منصوص پر قیاس کے احکام شرعیہ بیان کرے۔ یہی معنی رسدالی کتاب اللہ اور رسدالی سنت رسول اللہ کے ہیں۔ اسی لئے علماء اصول مذکورہ بالا آیت کریمہ اور حدیث معاذ کو قیاس کی جہت کی دلیل قرار دیتے ہیں۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی تائید حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث مرفوع سے بھی ہوتی ہے۔ خطیب بغدادی (متوفی ۳۸۰ھ) اپنی کتاب کفایہ ص ۳۷ پر روایت کرتے ہیں:-

عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلی الله علیه وسلم هما اوتیتم
حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب بھی کتاب اللہ کا کوئی حکم

سنت کا تشریحی مقام

تہارے سامنے لایا جائے (تہیں) اس پر عمل کرنا ہے یا
کو ترک کرنے میں تم میں سے کسی شخص کا کوئی غرض سمجھ نہ
ہوگا۔ اگر کتاب اللہ میں نہ ہو تو میری طرف سے نافذ شدہ
کوئی سنت (ہوگی اس پر عمل کرنا) اگر کوئی نافذ شدہ سنت
بھی نہ ہو تو جو میرے صحابوں نے کہا ہو (اس پر عمل کرنا)
بیشک میرے صحابی آسان میں ستاروں کی مانند ہیں۔
ان میں سے جس کا قول بھی تم اختیار کر لو گے ہدایت
پاؤ گے (یاد رکھو) میرے صحابوں کا اخلاک تمہارا
حق میں رحمت ہے۔

من کتاب اللہ فالعمل بہ
لا عذر لاحدکم فی ترکہ فان
لم یکن فی کتاب اللہ مسنة
منی ما منیة فان لم یکن مسنة
ما منیة فما قال اصحابی ان اصحابی
بمنزلة النجوم فی السماء فایہا
اخذ تحبہ اھتدیتم
واختلاف اصحابی لکم
رحمة

نوٹ :- ہم فقط سنت کی اصطلاحی تعریف کے ذیل میں بیان کر چکے ہیں کہ سنت صحابہ و حقیقت سنت
رسول ہی ہے۔ پس مذکورہ عثمان آیت کہ سنت کی محبت اور اس کے ماخذ احکام شرعی ہونے کی
قطعی دلیل ہے۔ اسلئے کہ یہی دنیا تک اطاعت رسول پر عمل کرنے کا اس کے بغیر امکان نہیں۔

(بج)

سنتِ رسولِ ادیانِ و اہم سابقہ میں

آیت نمبر (۸) لکل جعلنا منکم شرعاً و منها جا

اللہ تعالیٰ جل شانہ نے قرآن حکیم میں تذکیر یا پیامِ اللہ (بیان و قائل اہم سابقہ) کے تحت انبیاء و صل علیہم الصلوٰۃ والسلام، ان کی اُمت اور ان کی تعلیمات کا تذکرہ متعدد مقامات پر حسب موقع و محل اجمالاً یا تفصیلاً بیان فرمایا ہے۔ بنظر غائب اس کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر رسول کو اس کی اُمت کے حسب حال ایک مستقل اور مخصوص شریعت (مجموع احکام) عطا فرمائی ہے۔ اس رسول کی اور اس کے تبع انبیاء کی تائید و دعوت و ارشاد، اور عقائد و اعمال و اخلاق سے متعلق اس کے تمام تراحمات (اوامر و نواہی) اُسی شریعت پر مبنی ہوتے ہیں اور اسی کی اطاعت و پیروی کی وہ خود اس کے تبع انبیاء اُمت کو دعوت دیتے ہیں۔

چنانچہ اصولی طور پر آیت کریمہ ذیل میں اللہ پاک اس کی تصریح فرماتے ہیں۔

لکل جعلنا منکم شرعاً
و منها جا (آئۃ ۵)

ہم نے تم میں سے ہر ایک کے لئے ایک مخصوص شریعت اور کھلا ہوا راستہ تجویز کیا ہے۔

اسی لئے علماء اُمت نے رسول کی تعریف ہی یہ کی ہے وہ صاحبِ وحی و الہام نبی جو مستقل شریعت لایا تھا، و بنفسِ قرآن ہر رسول کے تمام تراحمات (اوامر و نواہی) اور افعال و اعمال و اخلاق خدا کے حکم سے، اور وحی الہی پر مبنی ہوتے ہیں چنانچہ سورۃ نساء میں ارشاد ہوتا ہے۔

انا احینا ایلک کما او حینا
الی فوج و النبیین من بعدہ

بے شک ہم نے تمہارے پاس ایسے ہی وحی بھیجی جو میرے فوج کے اور اس کے بعد کے نبیوں کے پاس وحی بھیجی ہے

اسی لئے قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے ہر رسول کی بعثت کے ذیل میں اول رسول کو خطاب فرمایا ہے۔ اس کے بعد اُمت کو، اور اسی بنا پر عصمتِ انبیاء اُمت کا مجمع علیہ عقیدہ ہے اور قرآن و حدیث کی نصوص قطعیہ سے ثابت ہے۔

سنت کا تشبیہی مقام

اب یہ دیکھنا یہ ہے کہ ان تمام امتوں میں مصدرِ شریعہ اور اخذِ احکامِ شرعیہ کیا تھا؟ اس مسئلہ میں جب ہم قرآنِ عظیم کا مطالعہ کرتے ہیں تو قرآن حکیم کے علاوہ عرثِ تین آسانی کتابوں اور چند صحیفوں کا تذکرہ ہمیں ملتا ہے ۱۔ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کتاب انجیل (۲) حضرت موسیٰ علیہ السلام کی کتاب تورات ۳۔ حضرت داؤد علیہ السلام کی کتاب زبور ۴۔ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحیفے۔ باقی حضرت نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام سے۔ جو سب سے پہلے صاحبِ شریعت رسول ہیں۔ حضرت شعیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کبوترانہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صحیفوں کے اور کسی بھی آسانی کتاب کا تذکرہ نہیں ملتا۔ حالانکہ حضرت فوج، حضرت ہود، حضرت صالح، حضرت شعیب علیہم السلام سب صاحبِ شریعت مستقلہ رسول ہیں اور ان کی شریعتوں کے احکام جستہ قرآنِ عظیم میں مذکور بھی ہیں۔

اس کے برعکس ہم دیکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تمام انبیاء و مرسلین کی بعثت مقصد اصولی طور پر
الامت رسولؐ بیان فرماتے ہیں۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ
بِإِذْنِ اللَّهِ

اور ہم نے ہر رسول کو صرف اس لئے بھیجا ہے کہ اس کی
اطاعت کی جائے خدا کے حکم سے

یہی وجہ ہے کہ حضرت فوج علیہ السلام سے حضرت شیعہ علیہ السلام تک تو مسلسل ایک ہی عنوان سے ہر رسول اپنی امت کو اپنی اطاعت و پیروی کی دعوت دیتا چلا آتا ہے۔
ملاحظہ فرمائیے سورۃ شعراء میں آیات ذیل:

كُنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْلِمِينَ اذْ قَالَ لَهُمُ اخُوهُمْ نُوْحٌ اَلَا تَتَّقُونَ اَفَلَا تَرَوْا كُنْتُمْ اَنْتُمْ رُسُلُ اللَّهِ وَاَطِيعُوا

• عاد • • هود •

فمود . . . عالم . . .

نوم . . . لوط

کتابها صاحب الیکته قشیر

سورہ مزمل میں اللہ تعالیٰ نے فرعون اور اس کی قوم کی تباہی کا سبب بھی عیاں فرمایا ہے :
اور رسول کی توفیق اگو ہی قرار دیا ہے چنانچہ ارشاد ہے :

فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاكَ
اِخْذُوا بِسِيْلِهِ (سزل ۷۱)

پس فرعون نے رسول (موسیٰ) کی نافرمانی کی تو ہم نے
اس کو تباہ کن سختی سے پکڑ دیا۔

اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی اپنی قوم کو یہی دعوت دیتے ہیں:

فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاطِيعُوْنَ

پس تم اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو

حضرت ابراہیم علیہ السلام بھی اپنی اولاد و ذریت کو ذیل کے الفاظ میں ملت ابراہیمی کے اتباع کی وصیت فرماتے ہیں۔

ووصیٰ بھا ابواہیمہ

اور ابراہیم نے اپنی اولاد کو اس (ملت) کی وصیت

بنیہ و یعقوب (لقہ ۷۲)

کی اور یعقوب نے (اپنی اولاد) کی

ان تمام آیات و نصوص قرآنیہ سے ثابت ہوا کہ ہر رسول اپنی امت کے لئے "مفروض اطاعت"

ہے یعنی اس کے تمام تراکات (اوامر و نواہی) اور افعال و اعمال و اخلاق کا اتباع اور یہی امت

پر فرض ہے اور یہی اقوال و افعال اور اوامر و نواہی کا مجموعہ یعنی اس کی سنت بن اس کی شریعت ہے

لہذا ثابت ہوا کہ ہر نبی مرسل اگر صاحب کتاب ہو تو کتاب و سنت بہ دو درجہ نبی اس کی سنت اس

کی شریعت کے احکام کا "خذ" اور مصدر شریع ہے۔

علاوہ ازیں قرآن حکیم کے مطالعہ اور تتبع سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح اللہ جل شانہ نے خاتم

انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو کتاب و حکمت و دجیزیں عطا فرمائی ہیں اسی طرح انبیاء و رسل سابقین علیہم

السلام کو بھی کتاب و حکمت و دجیزیں عطا فرمائی ہیں چنانچہ اللہ جل شانہ تمام انبیاء و رسل سابقین علیہم السلام

کو خطاب کر کے فرماتے ہیں۔

وَإِذَا خَذَ اللّٰهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ

اور جب اللہ نے انبیاء سے مہدیا کو جو کتاب و حکمت میں

لَمَّا آتَيْتُكُم مِّنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ

نے تم کو دی ہے (اس پر عمل کرنا اور) پھر کوئی پیغمبر

جاءكم رسولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا

تہارے پاس اس (کتاب و حکمت) کا مصدق (مطابق)

مَعَكُمْ لَوْ مَنَّ بِنُوحٍ عَلَيْهِ

اُسے جو تمہارے پاس ہے، تو تم اس پر ضرور ایمان لانا

(آل عمران ۷۶)

اور اس کی ضرورت نہ کرنا۔

یہ تو اچانک ائمہ انبیاء سابقین علیہم السلام کو کتاب و حکمت دینے کا ذکر ہے۔ سورۃ انعام میں تفصیل

یہ تو اچانک ائمہ انبیاء سابقین علیہم السلام کو کتاب و حکمت دینے کا ذکر ہے۔ سورۃ انعام میں تفصیل

کے ساتھ حضرت فلاح علیہ السلام سے لیکر عیسیٰ علیہ السلام تک اٹھارہ انبیاء مرسلین کا نام بنام مذکورہ فرمانے کے بعد ارشاد ہوتا ہے۔

اولئك الذين اتيناهم الكتاب والحكمة (انعام رکوع ۱۰) دی ہے۔
یہ تمام انبیاء مرسلین وہ ہیں جنکو ہم نے کتاب و حکمت

اسی طرح آیت کریمہ ذیل میں "ابو الانبیاء" حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کی نسل میں مبعوث ہونے والے تمام انبیاء کو کتاب و حکمت عطا فرمانے کا ذکر فرماتے ہیں۔

ولقد اتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة وانا هم ملكا كبيرا (نساء رکوع ۸) اور ہم نے آل ابراہیم کو کتاب و حکمت عطا فرمائی اور ہم نے انکو ملک عظیم بھی دیا۔

اس آیت کریمہ کا مصداق تمام انبیاء نبی اسرائیل و بنی اسماعیل میں حضرت اسحق سے لیکر حضرت عیسیٰ تک اور حضرت اسمعیل سے لیکر تمام انبیاء تک علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام۔ اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق ارشاد ہے۔

وعلیہم الكتاب والحكمة والفرقان (آل عمران رکوع ۵) اور اللہ اس (عیسیٰ) کو کتاب اور حکمت اور فرقان اور انجیل کی تعلیم دے گا۔

انہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی برادرت کے ذیل میں ارشاد ہے۔

ما کان لبشر ان یتوبہ اللہ (الکتاب والحکمہ والنبوۃ ثم یقول للناس کونوا عبادا لی) (آل عمران ۷۸) کسی ایسے انسان کے لئے جسے اللہ کتاب و حکمت اور نبوت دے، ممکن نہیں کہ وہ (گنہگار) کہے تم میرے بندے بن جاؤ۔

اسی طرح حضرت داؤد علیہ السلام کے متعلق ارشاد ہے

وقتل داؤد جالوت وانا تاه اللہ (البقرہ ۲۵۳) اور داؤد نے جالوت کو قتل کر دیا اور اللہ نے (اس پر) حکمت و علمہ مایشاء (داؤد کو حکمت عطا فرمائی اور جو چاہا) (اور سب سچا) سکھایا۔

حضرت داؤد اور سلیمان بروا علیہما السلام کے متعلق ارشاد ہے۔

وخلدا آتینا حکما اور ان دونوں (داؤد و سلیمان) پر سے ہر ایک کو ہم نے

(الانبیاء رکوع ۶)

واضح ہو کہ ان تمام انبیاء مرسلین علیہم السلام کے بارے میں حکمت اور حکم کا ذکر کتاب یا نبوت کے ساتھ اسی طرح آیا ہے۔ جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق آیات میں حکمت کو کتاب کے ساتھ نازل کرنے یا تعلیم دینے کا ذکر آپ آیات سابقہ میں پڑھ چکے ہیں اس لئے ”القرآن یفسر بعضہ بعضاً“ قرآن کی ایک آیت دوسری آیت کی تفسیر کرتی ہے، کے اصول کے تحت اس حکمت اور حکم کا مصداق بھی ان انبیاء مرسلین علیہم السلام کی سنت ہے۔
اور سورۃ نبی اسرائیل کی آیت کریمہ۔

سُنَّةٌ مِّن قَدَاسٍ سَلْنَا قَبْلَكَ مَن سَلْنَا
میں لفظ ”سنت“ کے متعلق آپ لغوی تحقیق کے ذیل میں پڑھ چکے ہیں کہ ابو الحسن لسانی صاحب نوادر
مجد الدین فروز آبادی صاحب قاموس، اور سید مرتضیٰ زبیدی صاحب تاج العروس کی تحقیق کے
مطابق اس سنت سے مراد ”سنت انبیاء“ علیہم السلام ہے یعنی ان کے ادا و نواہی اور اقوال و افعال
مراد ہیں اور جن سے سَلْنَا کو یہ حضرات مَن قَدَاسٍ سَلْنَا قَبْلَكَ کا بیان قرار دیتے ہیں اور یہی آیت
کریمہ کے نظم سے ظاہر و متبادر ہے۔

اس صورت میں تمام انبیاء مرسلین علیہم السلام کا ”صاحب سنت“ ہونا بعض قرآن ثابت ہے خواہ
صاحب کتاب ہوں یا نہ ہوں اور یہ کتاب و سنت یا تنہا ”سنت رسول“ ہی اُن کی شریعت کے احکام کا
”ماخذ“ ہوگی۔

ابنا ان تمام آیات و نصوص قرآن کے استقضاء اور تتبع سے ثابت ہوا کہ تمام ادیان و شرائع
ناویہ میں کتاب و سنت ہر دو یا صرف ”سنت رسول“ مصدر تشریع اور ”ماخذ احکام شرعیہ“ رہی ہے
اور یہی سنت اللہ ہے۔ وَلَن تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا۔

رَسُولُ اور سنت رسول کی مخالفت اور نافرمانی

آیت نمبر (۹) : فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ انْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ اَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ

سابقہ آیات کریمہ میں اللہ جل شانہ نے اطاعت و اتباع رسول کا امر فرمایا ہے اُن میں ایک طرف اطاعت رسول کو موجب رشد و ہدایت اور باعث رحمت و مغفرت قرار دیا ہے دوسری طرف رسول سے انحراف و اعتراض اور اس کی نافرمانی کو اعمال خیر کے بطلان کا سبب اور گمراہی اور کفر و ارتداد کا موجب قرار دیا ہے۔ اسی طرح آیات ذیل میں رسول کی مخالفت، نافرمانی اور عداوت و دشمنی پر شدید ترین وعیدوں کا بیان فرمایا ہے۔

اگرچہ اردوئے لغت طاعت کی ضد معصیت بالقصد الارادہ نافرمانی کو کہتے ہیں مگر قرآن کریم نے طاعت رسول کے بالمقابل جتنی بھی صورتیں ہو سکتی ہیں ادنیٰ سے ادنیٰ اور اعلیٰ سے اعلیٰ سب کا احاطہ حاسن تقصاء کیا ہے اور تمام قسم کی قولی اور فعلی، ارادی و غیر ارادی ہلکی سے ہلکی اور سخت سے سخت، خلاف مذہبی کے نتائج بد اور عواقب کی سبھی تصریح فرمائی ہے ہم ذیل میں قرآن کریم کے مختلف الفاظ اور اُن کے باہمی فرق کو واضح کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

مخالفت موافقت کی ضد ہے اور جامع ترین لفظ ہے۔ رسول کی موافقت و متابعت کو ترک کرنے کی تمام قولی اور فعلی صورتیں اس کے تحت داخل ہیں اسکی مناسبت

ارشاد ہے :-

فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ انْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ اَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ۔ (سورۃ نور ۹)

فرورڈرتے رہنا چاہیئے اُن لوگوں کو جو رسول کے حکم کی مخالفت کرتے ہیں، اس سے کہ کوئی تباہی اُن پر آجائے یا وہ دردناک عذاب میں گرفتار ہوں۔

مخالفت کے مدارج مختلف ہیں اسی اعتبار سے اس کی سزائیں بھی جانی اور مالی دنیوی آفتیں اور مصیبتیں بھی ہو سکتی ہیں اور دردناک اخروی عذاب بھی آیت کریمہ میں فِتْنَةٌ اور عَذَابٌ اَلِيمٌ کی تفسیر

(یا یہ یا یہ) اسی کی طرف اشارہ ہے۔

ہر قسم کی تولی اور فعلی نافرمانی کو شامل ہے اسی اعتبار سے اس کی مختلف سزاؤں ہیں۔
عُضَیَّاتُ | ارشاد ہوتا ہے۔

فَانْ عَصَوْكَ فَقُلْ اِنِّی
 ہوں (اے رسول) وہ تمہاری نافرمانی کریں (اور
 ہرٹی محمداً تعمَلون
 تمہارا کہنا مانیں) تو کہہ دو میں تمہارے اعمال سے بری

(سورۃ الشعراء ۱۱۷)

بظاہر یہ تولی اور لسانی نافرمانی ہے اسی لئے نبی کو ایسے لوگوں سے براعت اور بے تعلقی کے
 اعلان کر دینے کا حکم فرمایا ہے بالفاظ دیگر یہ نافرمانی کفر و ارتداد کے مراد ہے
 ذیل کی آیت کریمہ میں عملی نافرمانی کا حکم بیان فرماتے ہیں۔

تَلْکَ حَدِّدَ اللّٰہُ وَمَنْ یطِیع
 اللّٰہَ ورسولہ یدخلہ جنات
 تجی من تحتہا الانہار والذین
 فیہا وذلک الفوز العظیم
 ومن یعص اللّٰہ ورسولہ
 ویتعذ حد و حد یدخلہ
 نارا اخالدا فیہا ولہ
 عذاب مہلین

۱۔ احکام اللہ کی (قائم کردہ) حدیں ہیں اور جو لوگ
 اللہ و اس کے رسول کی اطاعت (اور ان کے احکام)
 کی پابندی کریں گے اللہ ان کو ایسی جنّتوں میں داخل
 کرے گا جن کے نیچے نہریں جاری ہیں (اور وہ)
 وہاں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے اور یہی سب سے بڑی
 کامیابی ہے اور جو کوئی اللہ و اس کے رسول کی
 نافرمانی (اور احکام شریعہ کی خلاف ورزی) کرے گا
 اور اس کی (مقرر کردہ) حدوں (احکام) سے تجاوز
 کرے گا اللہ اس کو (جہنم کی) آگ میں داخل کرے گا
 (اور وہ وہاں ہمیشہ ہمیشہ رہے گا اور اس کے لئے)
 رسوا کن عذاب ہے۔

(سورۃ انف ۲۵)

اس آیت کریمہ سے واضح ہو گیا کہ ”حدود اللہ“ یعنی احکام الہیہ کی پابندی میں ہی اللہ اور اس
 کے رسول کی اطاعت مضمر ہے اور حدود اللہ یعنی احکام شریعہ سے تجاوز کرنے کا دوسرا نام معصیت
 رسول ہے گویا اطاعت و معصیت کا مادہ حدود اللہ اور احکام شریعہ کی پابندی کرنے یا نہ کرنے پر

ہے۔ ذیل کی آیات کریمہ ہر قسم کی نافرمانی کے لئے عام ہیں۔

ومن یعص الله ورسوله، فان لنفسه
جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کریں گے ان کے لئے

جهنم خالدین فیہا ابدا (سورہ جہنم ۴)

جہنم کی آگ ہے وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

ومن یعص الله ورسوله فقد ضل
جس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی وہ ...

ضلالا مبینا (سورہ احزاب ۵)

کھلی ہوئی گمراہی میں جا پڑا۔

عورتوں سے بیعت لینے کے ذیل میں ارشاد ہے۔

ولا یعصینک فی معروف

اور وہ عورتیں (اس پر بیعت کریں گی) کسی بھی محلے میں

(سورہ نساء ۲)

تہاری نافرمانی نہ کریں گی۔

غرض دل سے، زبان سے، عمل سے، رسول کے کسی بھی حکم کو لینے سنت رسول کو نہ ماننا خدا اور

اس کے رسول کی نافرمانی ہے اور دنیوی و اخروی خسران کا سبب ہے۔

اسی لئے قیامت کے دن یہ رسول کی نافرمانی کرنے اور کہا نہ ماننے والے متناکر ہیں گے۔

یومئذ یؤد الذین کفروا وعصوا
اُس (قیامت کے دن وہ لوگ جنہوں نے کفر کو اختیار کیا

الرسول لو قسوی جہلہم الا سرض،
کیا اور رسول کی نافرمانی کی وہ متناکر ہیں گے کہ کاش ہم

ولا یکتھون الله حدیثا
خاک میں ڈوبے جاتے (اور رسول کی نافرمانی نہ کرتے)

اور کوئی بات اللہ سے نہ چپا سکیں گے۔

(نساء ۶)

اور جن کی خاطر دنیا میں ان ظالموں نے اتباع رسول کو ترک کیا تھا ان کی رفاقت پر پشت کھد

کاٹیں گے :

ویوم بعض الظالم علی ید یہ یقول
جس دن (یہ) ظالم اپنے ہاتھ کاٹے اور کہتے ہوں گے

یا لیتنی اتخذت مع الرسول
کاش کہ میں رسول (کے اتباع) کا راستہ اختیار کر لیتا،

سبیلا یا ویلتی لیتنی لم اتخذ فلانا
ہائے میری ہلاکت کاش کہ میں فلاں شخص کو دوست

نہ بنا۔

خلیلا (انقرآن ۳)

اہل کتاب خصوصاً "یہود" کا یہ طریقہ تھا کہ وہ رسول اللہ کی زبان مبارک سے آپ کے احکامات

اور اوامر و نواہی کو سنتے اور زبان سے تو کچھ نہ کہتے یا اطاعت کا اقرار کر لیتے مگر دل میں اسی وقت ٹھان

لیتے کہ ہرگز عمل نہیں کریں گے۔ اللہ جل شانہ مسلمانوں کی نصیحت و تنبیہ کی غرض سے اُن کے اس طرز عمل کا اور اس کے بالمقابل اہل ایمان کی غلصہ طاعت رسولؐ کا ذیل کی آیات میں تذکرہ فرماتے ہیں:

(۱) من الذین ہادوا یحیی فون
ان لوگوں میں سے جو یہودی ہیں کچھ ایسے لوگ ہیں جو بات
الکلم عن مواضعہ ویقولون
کو اس کی جگہ سے ہٹا دیتے ہیں (یعنی بے محل استعمال
سمعنا وعصینا
کرتے ہیں یا معنی بدل دیتے ہیں) اور (زبان سے) کہتے ہیں

(انساور ۷۷)

ہم نے سُن لیا اور (دل میں کہتے ہیں) نہیں مانا
فرماتے ہیں اگر یہ یہودی دل و جان سے رسولؐ کی بات سنتے اور اطاعت کرتے تو دُنیا اور
آخرت دونوں میں اُن کے حق میں بہتر اور درست ہوتا:

(۲) ولوا نھم قالو سمعنا واطعنا لکان
اور اگر وہ (زبان سے) کہتے ہیں ہم نے سُن لیا اور (دل میں)
خییر الھم واقوم
کہتے (ہیں) مان لیا تو ان کے لئے بہتر ہوتا اور قُدمت ہوتا
اسی طرح منافقین کے حکم سے اس کی نساغت اور مومنین کی دل و جان سے
اطاعت کے سلسلہ میں فرماتے ہیں۔

(۱) ویقولون آمنا باللہ وبالرسل
اور کہتے ہیں ہم تو ایمان لے آئے اللہ پر اور رسول
واطعنا ثم یتولی فریق منھم
پر اور ہم نے اطاعت کر لی پھر اس (عہد و پیمان) کے
من بعد ذلک وما اولئک بالمومنین
بعد بھی ان میں سے ایک گروہ بھر جاتا ہے اور یہ لوگ
(التورۃ ۶۷)
(در حقیقت مومن ہیں ہی نہیں)۔

(۲) واذا دُعوا الی اللہ ورسولہ
اور جب ان کو بلایا جاتا ہے اللہ اور اُس کے رسول
لیحکم بینھم اذا فریق منھم
کی طرف تاکہ وہ اُن کے درمیان فیصلہ کر دیں تو ہر ایک
معنی ضون و اں یکن للھم
ان میں سے ایک گروہ منحرف ہو جاتا ہے اور اگر نکلا اپنا
الحق یا تو الیہ مذعنین
کوئی حق (اور نفع) ہو تو (بڑے) فرمانبردار بنے چلے
(التورۃ ۶۷)
آتے ہیں۔

یہ تو نفاق اور منافق کا شعار ہے ایمان اور مومن کی شان یہ ہے:

انما کان قول المومنین اذا دعوا
مومنوں کا کہنا تو — جان کو اللہ اور اس کے رسولؐ کی

انی اللہ ورسولہ لبحکم بینہم
ان یقولوا سمعنا واطعنا اولئک
ہم المفلحون۔ (التورۃ ۷)

طرت بلایا جاتا ہے تاکہ وہ اپنے درمیان فیصلہ کریں، یہ کہ
دو ٹوٹتے ہیں ہم نے (آپ کا فیصلہ) من لیا اور (طل و بجا
ہے) اور یا مرنے ہی لوگ میں فلاح پانے والے۔

دنوی اور اخروی فوز و فلاح کا دار تو عمرت دل و جان اور قول و عمل سے رسول اللہ کی اطاعت
کرنے پر ہے مگر کسی کے ساتھ ساتھ دل میں خوف و خشیت الہی اور اتباع رسول میں کوتاہیوں سے بچتے اور
ڈرتے رہنے کی لگن اور تڑپ کا فرما رہی چاہیے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے:

ومن یطع اللہ ورسولہ ونحش
اللہ یتقہ فاولئک ہم
الفائزون۔ (النور ۷)

اور جو لوگ اللہ اور رسول کی اطاعت (رہیں) کرتے ہیں۔
اور (دل میں) اللہ سے ڈرتے رہتے ہیں اور (اسکی
نافرمانی سے) بچتے ہیں وہی لوگ ہیں فلاح پانے والے
رسول کی اطاعت کے خلاف سازشیں کرنے والوں کا حال ذیل کی آیات میں بیان فرماتے
ہیں:

الذین تولی الذین نھوا عن النجوى
ثم یعودون لما نھوا عنہ ویتجانسون
بہا لاثم والعدوان ومعصية
الرسول۔ (مجادلہ ۲)

اور تم نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جنہیں مکرگوشوں سے
نہی کر دیا گیا پھر بھی وہی کا ناجبوی کرتے ہیں جس سے ان
کو منع کر دیا گیا تھا، اور یہ لوگ چپکے چپکے گناہ، ظلم و جور اور
رسول کی نافرمانی کی سازشیں کرتے ہیں۔

اس نفاق کی مزا سنئے:

حسبہم جہنم یصلونہا
فبئس المصیر۔ (مجادلہ ۲)

ان کے لئے جہنم بہت کافی ہے وہ اس میں (غروب و ظل
ہوں گے) پس وہ (ان کا) بدترین ٹھکانا ہے۔

ذیل کی آیات میں مومنین کو اس تباہ کن رویہ کے اختیار کرنے سے منع فرماتے ہیں۔

یا ایہا الذین آمنوا اذا تناجیتم
فلا تتناجوا بالاثم والعدوان
ومعصية الرسول وتناجوا بالبر
والتقوى واتقوا اللہ الذی

اے ایمان والو! تم جب چپکے چپکے بات کرو تو گناہ ظلم و جور
اور رسول کی نافرمانی کی سازشیں ہرگز نہ کرنا (ان) نیکی
اور پرہیز گاری کی باتیں چپکے چپکے کیا کرو اس میں کچھ حرج
نہیں، اور اس اللہ جل شانہ سے نور و ڈر وہ جس کے پاس

تہیں (مرنے کے بعد) جاتا ہے۔

الیہ فخر و تہنیت (مجادلہ ص ۳)

عصیان رسول سے متعلق یہ چند آیات بطور تذکیر ہم نے جمع کر دیں وہ قرآن عظیم کی تلاوت کیجئے قدم قدم پر آپ کو عصیاں رسول کی ممانعت، تحریف اور اس کے تباہ کن دنیوی و آخروی ثواب کا تذکرہ ملے گا اور یہ کچھ اسی امت کی تخصیص نہیں بلکہ جس طرح آپ پڑھ چکے ہیں کہ تمام انبیاء سابقین کی متفقہ دعوت اطاعت رسول ہے اسی طرح عذاب الہی اور تہر خداوندی میں گرفتار ہونے والی تمام امتوں کی ہلاکت کا واحد سبب عصیاں رسول ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول کی نافرمانی بعثت انبیاء کے اساسی مقصد "طاعت رسول" کے قطعاً منافی ہے چنانچہ آپ پڑھ چکے ہیں:

وما امر سلنا من رسول

اور نہیں بھیجا ہم نے کسی بھی رسول کو مگر صرف اس لئے

الایطاع باذن اللہ

عربی داں حضرات جانتے ہیں کہ کس قدر تاکید کے ساتھ اس آیت میں تمام انبیاء و مرسلین کی بعثت کا مقصد منحصر کر دیا گیا ہے طاعت رسول میں اگر دو اداں حضرات بھی ترجمہ میں قوت کلام کو فروغ محسوس کریں گے۔

اور رسول کی نافرمانی کے معنی یہی ہیں کہ اس کے احکام (ادام و نفاہی) اور اقوال و افعال کو لینے "سنت رسول" کو نہ مانا جائے خواہ قولاً خواہ عملاً خواہ اعتقاداً اس لئے قرآن کریم کی ان آیات بینات کی روشنی میں سنت رسول کو قرآن کے بعد مطاع ثانی ماننا پڑے گا۔ وبالله التوفیق۔

از روئے لغت توئی کے معنی ہیں روگردانی اور انحراف، یہ عموماً عملی مخالفت ہوتی ہے۔ رسول اللہ ﷺ سے اس روگردانی کی ہرگز سزا سنئے ارشاد ہے۔

توئی

ومن يطع الرسول فقد اطاع الله

جس نے رسول کی اطاعت کی بیشک اس نے اللہ کی

ومن توئی فحما اس سلناک علیہم

اطاعت کی اور جس نے (رسول سے) روگردانی کی تو ہم

حقیقاً۔ (نساء ص ۱۲)

نے تم کو ان کا پاسبان (اور ذمہ دار) بنا کر نہیں بھیجا۔

گویا رسول سے روگردانی اور انحراف وہ حقیقت اللہ جل شانہ سے بغاوت ہے آپ پر اس کی

مسئولیت مطلقاً عائد نہیں ہوتی چنانچہ دوسری جگہ ارشاد ہے۔

واطیعوا الله واطیعوا الرسول

اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور

— کا ترجمہ ہے۔

ہو شیار ہو کسی کی آفرینی نہ ہو جائے، میں اگر تم نے
رسول سے روگردانی کی، تو ہمارے رسول کے ذمہ صرف
واضع طور پر (حالات) بنیام پہنچا دینا ہے۔

واحد سوا فان تولیتہ

فاعلموا انما علی سہولت

البلاغ المبین (۱۳۷)

اس سے بھی زیادہ واضح اور صاف الفاظ میں ارشاد ہے۔

(۱) نبی کا اعلان کر دو: اللہ کی اطاعت کرو اور رسول
کی اطاعت کرو! پس اگر تم (اس سے) روگردانی کر گئے
تو یاد رکھو! رسول کے ذمہ صرف وہ کام ہے جس کا اسے
ذمہ دار بنایا گیا ہے، ایسے تبلیغ حق اور تمہارے ذمہ وہ
کام ہے جس کے تم ذمہ دار بنائے گئے ہو! یعنی ایات و
اور عمل کرنا، اور اگر تم اس کی اطاعت کرو گے، تو تم ہدایت
پا جاؤ گے، اور رسول کے ذمہ میں تو واضح طور پر پیغام
پہنچا دینے کے سوا اور کچھ نہیں۔

قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول

فان تولوا فانما عليه ما حمل

وعلیکم ما تحملتم وان تطيعوه

تهدوا واما علی الرسول

الا البلاغ المبین

(الترغیۃ ۷)

یعنی رسول کی اطاعت کا فائدہ بھی تم کو پہنچے گا اس سے انحراف اور روگردانی کا نقصان
بھی تم کو پہنچے گا رسول نے خدا کا پیغام تم تک پہنچا کر اپنا فرض ادا کر دیا وہ اپنی ذمہ داری سے
بیکدوش ہو گیا۔

م صدور از روئے لغت صدور کے معنی ہیں اغراض و انحراف، صدور کے لفظ میں بعض
شدت کے ساتھ پایا جاتا ہے۔

رسول سے اغراض اور اس کی اطاعت سے انحراف کو خاص طور پر منافقین کا شعار قرار دیا
ہے ارشاد ہے۔

جب ان سے کہا جاتا ہے: آؤ جو اللہ نے نازل
فرمایا ہے اس کو قبول کرو اور رسول کی اطاعت کر دو
تم دیکھو گے کہ منافق تم سے (دور دور) جدا ہو گئے
(اور) اغراض (اجی اغراض) کر رہے گئے۔

واذا قیل لهم تعالوا

الی ما انزل الله والی الرسول

رأیت المنافقین یصدون

عنک صدودا (نساء ۹۷)

مشافقت شقاق سے ماخوذ ہے۔ شدید ترین عداوت اور کھلی ہوئی دشمنی کو کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عداوت و دشمنی کی سزا سنئے:

ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نول ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا (النساء ۷۱)

جو شخص ہدایت کے واضح اور میاں ہو جانے کے بعد رسول سے عداوت اور دشمنی اختیار کرے گا اور مومنوں کی راہ (دین حق) کے علاوہ کسی بھی راستہ کی پیروی کرے گا جو اس نچا پنے لئے اختیار کیا ہم اسی (حالت) پر اس کو جوڑ دیں گے اور دھما اس کو کہہ ہم میں داخل کر دیں گے اور جہنم بدترین ٹھکانا ہے۔

ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب (الأنفال ۲)

جو اللہ اور اس کے رسول سے دشمنی کرے گا پس وہ اللہ کے ساتھ ہو گا۔ اللہ کا عذاب بہت سخت ہے۔

محاذرة حد سے ماخوذ ہے جس کے معنی اتہا اور کنارہ کے ہیں ایسی عداوت اور دشمنی جو حد اتہا کو پہنچی ہوئی ہو اسے محاذرة کہتے ہیں۔ خدا اور اس کے رسول سے ایسی شدید عداوت اور دشمنی کی دنیوی اور اخروی سزا بھی ایسی ہی شدید ہے ارشاد ہے۔

ان الذين يحادون الله ورسوله كبتوا كما كبت الذين من قبلهم وقد انزلنا آيات بيّنات وللكافرين عذاب مہین (مجاددہ ۱۷)

بیشک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول سے دشمنی کریں گے وہ اسی طرح ذلیل و خوار کر دیئے جائیں گے جیسے ان سے پہلے لوگ خاک میں ملا دیئے گئے۔ بیشک ہم نے واضح اور روشن آیات نازل کر دی ہیں، اور ان کے کافروں اور منکروں کے لئے رسوا کن عذاب ہے۔

اس رسوا کن عذاب کی تفصیل یہ ہے:

ان الذين يحادون الله ورسوله والذين في الاذنين كتب الله لاغلبين انا ورسولي ان الله قوي عزيز (مجاددہ ۳۷)

بیشک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول سے دشمنی کرتے ہیں وہی لوگ ذلیل ترین لوگوں میں شامل ہیں، اللہ نے انہیں کمزور کر دیا ہے کہیں اور میرے رسول غالب ہو کر رہیں گے بیشک اللہ بہت طاقتور اور سب پر غالب ہے

اس عداوت رسول کے انجام بد سے ذیل کے الفاظ میں آگاہ فرماتے ہیں۔

السلام يعلموا انه من يحاد الله
ورسوله فان له ناس جهنم خالدا
فيها ذلك الخزي العظيم
(انفال ۷۰)

کیا ان کو معلوم نہیں ہوا کہ جو کوئی بھی اللہ اور اس کے
رسول سے عداوت رکھے گا بیشک اس کی منزل جہنم کی
آگ ہے اس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہے گا یہی سب سے
بڑی رُسوائی ہے۔

رسول اللہ کی ہر دعوت پر لبیک کہنا ہی دنیوی و آخری سعادت کا سرمایہ ہے اور یہ
سعادت صرف توفیق الہی پر ہی قیوم ہے ارشاد ہے

يا ايها الذين آمنوا استجبوا
لله والرسول اذا دعاكم لما
يحببكم واعلموا ان الله يحول
بين المرء وقبيله والبه
تحشرون
(انفال ۷۲)

اے ایمان والو! جب اللہ اور رسول تم کو حیاتِ آخری
کام (ایمان و عمل صالح) کی طرف بلائے تو تم اس کی بات
مانو (اللہ اس کی دعوت پر لبیک کہو) اللہ یاد رکھو کہ بیشک
اللہ انسانہاں کے دل کے درمیان حائل ہو جاتا ہے (کہیں
تمہاری غفلت اور لالچ وانی کو دیکھ کر تمہیں اس توفیق
سے محروم نہ کر دے) اور اسی کے پاس تم کو جانا ہے

رسول اللہ کی مجلس سے اجازت لئے بغیر جانا بھی ایمان کے منافی ہے

انما المؤمنون الذين آمنوا
بالله ورسوله فاذا كانوا معه
على امر حرام فليمتثلوا
حتى يستأذنه ان الذين
يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون
بالله ورسوله
(النور ۶۱)

اس کے سوا نہیں کہ مومن تو صرف وہی لوگ ہیں جو دل و
جان سے اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے ہیں اور
جب وہ رسول کے ساتھ کسی اجتماع میں (مشورہ وغیرہ)
میں شریک ہوتے ہیں تو وہاں سے جاتے نہیں جب تک
رسول سے اجازت نہ لیں، بیشک وہ لوگ جو اسے
رسول (تم سے) جانے کی اجازت مانگتے ہیں تب جلتے
ہیں اور ہی لوگ ہیں جو (درحقیقت) اللہ اور اس کے رسول
پر ایمان رکھتے ہیں۔

اور رسول اللہ سے اجازت لئے بغیر چپکے سے کھسک جانا منافقوں کا شعار ہے

قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذاً (اتحد ۹) بیشک اللہ خوب جانتا ہے ان لوگوں کو جو تم میں سے آنکھ بچا کر کھسک جاتے ہیں۔

رسول اللہ کی مجلس میں حضور سے زیادہ بلند آواز سے بولنا اور طرح کر بات کرنا بھی بے ادبی اور گستاخی ہے اللہ جل شانہ اس گستاخی سے منع فرماتے ہیں اور اس کی معفرت اور انجام دے آگاہ کرتے ہیں۔

یا ایہا الذین آمنوا لاترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی ولا تجھلوا بالقرول کجھس بعضکم بعضا ان تحبط اعمالکم فانتم لاتشعرون (ہجرات ۵۱) اے ایمان والو! تم اپنی آوازیں کو نبی کی آواز سے بلند نہ کرو (نبی سے بلند آواز سے بات نہ کرو) اور آپ سے ایسے طرح کر بات نہ کرو جیسے تم ایک دوسرے کو گستاخ کر بات کرتے ہو کہیں تمہارے سارے اعمال (اس گستاخی کی وجہ سے) برباد نہ ہو جائیں اور تمہیں چہ بھی نہ ملے۔

رسول اللہ سے ملاقات کے لئے دروازے پر کھڑے ہو کر دہقانوں کی طرح بانگ لگانا اور پیکار و جہالت ہے اور ادب و احترام نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قطعاً منافی ہے اور صبر و سکون کے ساتھ باہر تشریف لانے کا انتظار کرنا ایمان اور دانشمندی کا تقاضہ ہے۔

ان الذین ینادونک من وراء الحجاب اکثرهم لایعقلون ولولا انهم صبروا حتی تخرج الیہم لکان خیرا لہم (ہجرات ۵۱) بیشک وہ لوگ جو (اے نبی) تم کو حجروں (دنانے مکان) کے پیچھے (باہر سے) پکارتے ہیں ان میں سے بیشتر لوگ بے عقل ہیں (نبی کے احترام کو نہیں جانتے) اگر وہ صبر (اور انتظار) کرتے یہاں تک تم اپنے وقت پر نکل کر ان کے پاس آتے تو یہ ان کے حق میں بہتر ہوتا۔

رسول اللہ کے کسی راز کو افشا کرنا اللہ اور رسول کے ساتھ بدترین خیانت ہے۔

یا ایہا الذین آمنوا لا تحذروا اللہ والرسول و تحذروا ما ناکد فانتم تعلمون (انفال ۴۵) اے ایمان والو! اللہ اور رسول سے بھی خیانت نہ کرو اور آپس میں بھی اپنی امانتوں میں جان بوجھ کر خیانت نہ کرو۔

جیسے رسول کے راز کو افشاء کرنا خیانت ہے ایسے ہی اس کے احکام کو پس پشت ڈالنا یا سنت رسول کا کسی بھی عنوان سے انکار کرنا بھی خیانت ہے۔ اس کے بالمقابل اللہ کے احکام اور رسول کی سنت پر عمل کرنا اداء امانت ہے ارشاد ہے :

ان الله يامركم ان تؤدوا
الادوات الى اهلهما النساء
بیشک اللہ تم کو حکم دیتا ہے کہ امانت و امانت والوں کو
ادا کیا کرو

رسول کا دل دکھاؤ، کسی بھی نوع سے ایذا پہنچانا سخت ترین تباہی کا موجب ہے ارشاد ہے
وما كان لکم ان تؤذوا رسول
الله ولا ان تنكحوا نسائه من
بعدہ ابدان خلكم كان عند الله
عظيماً۔ (الاحزاب ۵۷)
تہیں حق نہیں کہ تم اللہ کے رسول کو ایذا پہنچاؤ اور
نہ یہ کہ تم ان (کی وفات) کے بعد ان کی بیویوں سے کبھی
بھی نکاح کرو بیشک تمہاری یہ حرکت اللہ کے نزدیک
بہت بڑا گناہ ہے۔

رسول اللہ کے سامنے کسی بھی معاملہ کا فیصلہ کرنے میں گستاخانہ مشق دمی اور جلد بازی کرنا سخت
بے ادبی ہے اللہ جل شانہ اس سے منع فرماتے ہیں،

يا ايها الذين آمنوا لا تقدر موا بين
يدي الله وسر سوله واتقوا الله
ان الله صميم عليم (الحجرات ۱۰)
اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول کے سامنے کسی
بھی معاملہ میں آگے نہ بڑھو اور اللہ سے ڈرو بیشک اللہ
سب کچھ جانتا ہے۔

مذکورہ بالا آیات سے جو ہم نے بطور عملی انگیزہ جمع کی ہیں قرآن عظیم پر ایمان رکھنے والے
ہر مسلمان پر آفتاب نصف النہار کی طرح عیاں اور روشن ہو جاتا ہے کہ تمام تر خدا پرستی و عبادت
فعلیہ اور اعتقاداً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت و متابعت، عقیدت و محبت، ادب و احترام
اور آپ کے جملہ اخلاق و اعمال کے اتباع کامل میں منحصر ہے اور یہ اطاعت و متابعت آپ کی حیات
میں بھی اور وفات کے بعد بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و احکام اور اعمال و اخلاق
کی دل و جان سے پیروی پر موقوف ہے اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں اور وفات
کے بعد بھی اس سنت رسول کا اتنا دافراہ وضع ذخیرہ موجود و محفوظ ہونا ضروری ہے جو انسانی زندگی
کے تمام شعبوں سے متعلق عبادات، اخلاق، معاملات وغیرہ میں نوع انسانی کی رہنمائی کرنے

قیامت تک کافی دوانی ہو ورنہ قرآن حکیم کا اُمت سے "اطاعت رسول" اور "اتباع اسوۂ رسول" کا مطالبہ اور اس پر دنیوی و آخروی فوز و فلاح کا وعدہ اور اس کی مخالفت و نافرمانی اور اس سے اعراض و انحراف پر یہ تمام تر شدید وعیدیں سب بے معنی اور تکلیف مالایطاق کا مصداق ہوں گی۔

لہذا قرآن کریم کی یہ تمام آیات "سنت رسول" کے تشریحی مرتبہ و مقام اور عظمت و اہمیت کو نیز سنت رسول کے اتنے وافر، واضح اور مکمل ذخیرہ کے موجود ہونے کو، اور قیامت تک اس کے بقا و تحفظ کو، جو نزول قرآن کے وقت سے ہی موجود و محفوظ ہوا اور آئندہ آنے والی نسلوں کی ذمہ داری کے ہر شعبہ میں رہنمائی کر سکے، اور اسوہ بن سکے، قطعی طور پر ثابت کرتی ہیں اس لئے کہ قرآن عظیم کا مطالعہ اطاعت رسول "ابدی" ہے اور تمام موجودہ اور آنے والی نسل انسانی سے یکساں ہے۔

یہ حضرات جن کا کہنا ہے کہ:-

"مجموعہ سنن جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑا وہ مقدار میں کچھ زیادہ نہ

تھا اور نہ وہ کچھ ایسا محتاج ہے بالکلہ مرتجع اور ماضی کہا جاسکے؟

حالانکہ وہ خود تسلیم کرتے ہیں کہ:-

قرآن مجید لفظاً اور معاً منزل من اللہ ہے وہ ابدی اور انسانی تخلیق سے ماوراء ہے۔ اس اعتراف کے بعد وہ بتلائیں کہ قرآن حکیم ایک غیر واضح، مبہم اور انسانی زندگی کے تمام شعبوں کے لئے کافی، غیر متعین اور غیر مشکل چیز کی اطاعت و متابعت کا مطالبہ کیسے کرتا ہے اور اس کی مخالفت اور نافرمانی پر انسان کو اتنی شدید دنیوی اور آخروی سزاؤں کا مستحق کیسے قرار دیتا ہے؟

یاد رہے کہ قرآن کے نزول کے وقت جو سنت رسول موجود ہے اور جس اسوۂ رسول کے اتباع کا قرآن حکم دیتا ہے وہ اُن "سنت جاسیہ" سے قطعاً مختلف ہے جس کو یہ حضرات زمانہ مابعد کی پیداوار مانتے ہیں، جس کی تخلیق پہلی اور دوسری صدی کے "فقہی اجتہاد" اور "سوائے عامہ" کی فکری کاوش کی رہین منت ہے۔ اس لئے کہ ظاہر ہے کہ یہ سنت نزول قرآن کے زمانہ کی چیز ہرگز نہیں نیز وہ انسانی تخلیق ہے اور قرآن کو لفظاً و معنی آپ انسانی تخلیق سے ماوراء تسلیم کرتے ہیں۔

لے ملاحظہ فرمائیے مقالہ سنت صفحہ ۱۲ اہتمام فکر و نظر بابت ماہ جولائی اگست ۱۹۷۱ء ملاحظہ فرمائیے جواب سوالات صفحہ ۱۱ اہتمام فکر و نظر بابت ماہ فروری ۱۹۷۱ء۔

قرآن حکیم جس سنت سے رسول کی دل و جان سے اطاعت اور مکمل اتباع کا حکم دیتا ہے اور جس کی مخالفت و نافرمانی اور اس سے اعراض و انحراف کو ایمان کے منافی اور یہود و منافقین کا شعار قرار دیتا ہے اور اس پر شدید ترین دوزخ اور آخری آفات و معائب اور عذاب الیمہ، عذاب مہلین کی خبر دیتا ہے وہ "سنت سے رسول" ہے جس کی تخلیق و تشکیل وحی و الہام کے ذریعہ ایک معصوم القول، معصوم الفعل اور معصوم الرأی نبی کی مقدس و منزہ ذات مبارک سے ہوئی ہے۔ اور قرآن کریم کی طرح وہ بھی تخلیق انسانی سے اور اسے اپنے "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت" اور "اسوۃ رسول" وہی قرآن کریم کا مصداق ہے وہی اللہ جل شانہ کی کتاب کعبہ بعد از ان اللہ مرجع طاعت ہے اسی کی اطاعت اور اتباع نوع انسانی سے مطلوب ہے

اس سنت سے رسول کا وجود، مدون و ذخیرہ، احادیث صحیحہ اپنے صحاح ستہ سے زیادہ قابل اعتماد اور کہیں نہیں ہے جو حضرات یہ کہتے ہیں:

یہ سنت رسول اور اولیاء اللہات سیر کی کتابوں میں ملتی ہے کیونکہ سیر اور تاریخ کی کتابیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عملی دعوت کو من حیث الکمل پیش کرتی ہیں فقہی اعتبار سے بہت زیادہ نہیں

وہ درحقیقت جان بوجہ کہ "علوم حدیث" خاص کر "علم الاسانید والرجال" اور علم الجراح والتعدیل سے نیز ان حالات حدیث ائمہ جمعہ و تعدیل اور ماہرین علم اسما، رجال کی خارق العادہ مسمعی اور چمان بین سے، اپنی مخصوص اغراض و مقاصد کے تحت چشم پوشی کرنا چاہتے ہیں ورنہ تو تاریخ و سیرت اور حدیث "کا ایک ادنیٰ طالب علم بھی جانتا ہے کہ محدثین نے روایات کی تخریج میں صحت کا جو اہتمام و التزام فرمایا ہے کسی ایک بھی تاریخ و سیرت کی کتاب میں وہ صحت کا اہتمام موجود نہیں ہے۔ کیا شروط ائمہ خمسہ یا شروط صحیح بخاری یا صحیح مسلم کی قسم کی شروط مومنین و ارباب سیرت کے ہاں موجود ہیں؟ یہ مکمل ہوئی تبلیس ہے۔ اور کہیں ہے اس کی غازی مذکورہ بالا فقرہ (پیرا گراف) کا آخری لہجہ اب سلاطین ۱۴۱۵ ہجری قمریہ تقریباً ۱۹۹۵ء کی طرف اشارہ کیا ہے کہ وہ واقعات کو ایسے پوچھا و سچا طریق پر بیان کرے کہ متعلقہ ملک حکومت یا قوم کی تاریخ اس طرح واضح ہو جائے کہ کوئی غلط فہمی باقی نہ رہ جائے اسی طرح ایک سیرت نگار کا فرض ہوتا ہے کہ وہ متعلقہ شخص کی پوری زندگی کو ایسے مربوط اور مکمل طریق پر بیان کرے کہ اس کی زندگی کا کوئی (بائی) صوبہ

حصہ بخوبی کر رہا ہے اور وہ یہ کہ ناضل مقالہ نگار تاریخ، سیرت، اخلاق عبادات اور ان کی تفصیلات جزئیہ سے متعلق تمام احادیث کی محبت اور محبت کو تسلیم کرتے ہیں صرف فقہی اور کلامی احادیث کو "زمانہ مابعدہ" اور "اسلام کے تشکیلی دور کی پیداوار" یعنی "موضوع" کہتے ہیں اور ان کی محبت و عجبت سے انکار کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ کتب تاریخ و سیرت میں فقہی اور کلامی روایات ہمیں نہیں سکتیں۔ فقہی اور کلامی روایات کتب حدیث میں ہی موجود ہیں اس لئے وہ "سنت رسول" کے لئے کتب حدیث کا امام لینے کے بجائے کتب تاریخ و سیرت کا حوالہ دیتے ہیں۔

باقی رہا یہ کہ وہ فقہی اور کلامی احادیث کے درپے کیوں ہیں؟ ان کے طرز عمل سے اس کی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ وہ عصری اور سماجی تقاضوں سے مرعوب اور انفرادی و اجتماعی اغراض و خواہشات سے مغلوب ہو کر شرعی تحریم و تحلیل کی حدود سے تجاوز کرنا چاہتے ہیں اور نصوص قرآن کریم میں تاویلات کر کے اور احادیث احکام کو "تعارض و تضاد" کی آڑ میں زمانہ مابعدہ کی پیداوار قرار دے کر بعض محرمات شریعہ کو جن کی حرمت مجمع علیہ اور مرویات دین میں ہے۔ حلال کرنا چاہتے ہیں اور اہل حق کی تفصیل و تفسیق اور تکفیر سے بچنے کے لئے کلامی احادیث کو بھی قرآن کے معارض کہہ کر "اسلام کے فقہی اور کلامی دور ارتقاء

ابن حاشیہ ۹۷ سے آگے گوشتاریکی میں نہ رہ جائے اس نے سوئے: در سیرت نگار روایات کے باب میں محدثان چھان بین اور جرح و تنقید کو پیش نظر رکھ نہیں سکتے مد تاریخ اور سیرت نگاروں میں کامیاب نہیں ہو سکتے اسی نے مشہور ہے کہ تاریخ و سیرت کی کتابوں میں ہر قسم کی رطب و یابس روایات ہوتی ہیں اس کے برعکس محدث ہرگز رطب و یابس روایات اپنی کتاب حدیث میں نہ صرف یہ کہ نہ یہ مجبور نہیں ہوتا بلکہ وہ تجربہ صحیح سے غیرہ کے متصدایم کے پیش نظر انتہائی چھان بین اور جرح و تنقید سے کام لیتا ہے اسی نے مسلم ہے کہ کتب صحاح کی روایات کتب تاریخ و سیرت کی روایات کے مقابلہ پر زیادہ صحیح قابل اعتبار اور حجت ہوتی ہیں اس لئے مقالہ نگار موصوف کا یہ زمانہ تاریخ اور سیرت کے واسطے ہے کہ یہ محض سوختنی افزا نہیں ہے بلکہ ہمارے فکر و نظر کے مطبوعہ اور قیام میں کہ موصوف نے تجارتی مود و زرہ کیوں کے سود کو منافع کہہ کر حلال کرنے کا فتویٰ دیا ہے۔ زکوٰۃ کو اسلامی حکومت کا ٹیکس قرار دیکر زکوٰۃ کی فیصد شرح میں اضافہ کے جواز کا فتویٰ دیا ہے، برے ہوئے سماجی حالات اور اختلاف احوال و ظروف کی بنیاد پر ایک صحت کی شہادت کو ایک مرد کے برابر قرار دیا ہے مثلاً ملکی کونسل کی رپورٹ شاہینہ کے انصوف نے شراب کی نفی کے مسئلہ میں کونسل کی اکثریت سے انکشاف کیا ہے اور امتلافی فرما لیا ہے پڑیو کی تقریریں کار کارڈ شاہینہ کے انصوف نے یو۔ پ کے طرز کی ہند تار بازی کو جائز قرار دیا ہے۔ استغفر اللہ العلی العظیم۔

کی پیروی قرار دیتے ہیں۔ اسی لئے انہوں نے فقہ اور کلامی احادیث کو نشانہ بن رکھا ہے لیکن وہ قرآنِ عظیم کی مذکورہ ذیل آیت کو یاد رکھیں اور اس چند ذلہ زندگی کے ختم ہونے کے بعد آخرت کی مسئولیت کے لئے تیار رہیں۔

وَمِنْ بَعْضِ أَثْمَرِهِ سَوَاءٌ وَيَتَعَدَّ
حدودہ کا بدلہ ناسا اُخا لدا
جو کوئی اشد اس کے رسول کی عزائی کرے اشد اس کی
آئندہ کرے حدود حکام سے تجاوز کرے اشد اس کو
جہنم کھانگ میں داخل کرے اشد اس میں ہمیشہ رہے
۱۲: اس کے لئے اُس کا عذاب دہر رہے۔
(انشاء ع ۲)

”محرماتِ شرمیہ“ حدودِ اللہ ہیں قرآنِ توان کے پاس جانے سے بھی منہ کر لے۔

تلك حدود الله
فلا تقربوها
۱۳: اللہ کے (قائم کردہ) حدیں ہیں پس تم ان کے قریب بھی
مت جاؤ۔

اسی لئے اُمت کا اس پہلے طاع ہو کر بحکم محرماتِ شرمیہ ”فروضاتِ دین“ (قطعی اور بدیہی امور دین) میں سے ہیں ان کا انکار بھی کفر ہے اور تاویل بھی کفر ہے اور کئے اپنی رائے اور اجتہاد سے تحریمِ حلال اور تحلیلِ حرام اہل کتاب خصوصاً یہود اور مشرکین کا شیوہ ہے چنانچہ اہل کتاب کے متعلق ارشاد ہے۔

ولا یخبر من مالم یحرم الله
ولا یدینون دین الحق (التوبہ ع ۴)
اور جو اللہ نے حرم کیا ہے اس کو حرام نہیں کہتے
اور دین حق کو اختیار نہیں کرتے۔

یہودی سو ویسے کو خصوصاً عربوں سے قطعاً علال کہتے تھے۔ دنیا جانتی ہے کہ یہودی سے بڑھ کر دنیائے دنیا میں کوئی قوم نہیں ہے اور اللہ کے سلسلہ میں مشرکین کے متعلق ارشاد ہے۔

انا انشیئنا یاداً فی الکفر فیضل
به الذین کفروا یحلو نہ
عاماً و یحر موندہ عاماً لیاو اطنوا عد
ما حرم الله فیحلو ما حرم الله
اس کے سوا نہیں کہ دہینوں کو اگر تمہیں کفر میں نہ لاتی
لا موجب ہے اس حرکت سے کفر اختیار کرنے والے لوگ بھی
دعوتِ گمراہ جاتے ہیں چنانچہ دشمنِ دہم کی کسی سالِ صل کر دے
ہیں ان کی سالِ دہم کو دے ہیں تاکہ اللہ کے حکام کردہ ہتھیوں کی
تعداد میں موافقہ و مطابقت کر دیں پس یہ اس طرح وہ اللہ کے

حرام کیے ہوئے ہیں کہ حلال بنا لیتے ہیں۔ (اللہ ع ۵)

اس لئے ہمارے مخلصانہ و نواست ہے کہ ہم دہمافر کے بعد و پرستِ حضرات اپنے اوپر بھی رحم فرمائیں اور اُمتِ بدیہی اور نفوسِ قرآن میں تاویل و تعلیل (مذہبِ اخراج کرنے) سے اور بوجہاتِ شرمیہ کی تحلیل (حلال کرنے) سے اور اجماعِ معتبرہ خداوندی کے ذریعہ۔

قرآن، حدیث اور پورے دین کا محافظ خدا ہے

آیت نمبر (۱۰) اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَ اِنَّا لَاحْفَظُوْنَ

(۱) سابقہ آیات کے ذیل میں آپ تفصیل کے ساتھ پڑھ چکے ہیں۔ کہ قرآن عظیم میں عموماً احکام شرعیہ کے اصول۔ اور وہ بھی اجالا۔ مذکور ہیں ان کی تفصیل و تشریح ان کی عملی شکل و صورت اور مراد و مشاء الہی کی تعبیریں، کا واحد ذریعہ تعلیمات سنت اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اسی لئے یہ کہا: بالکل بجا اور برحق ہے کہ قرآن عظیم متن ہے اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی شرح ہے اور دونوں منزل من اللہ “اللہ کی جانب سے نازل شدہ ہیں۔

فرق صرف اتنا ہے کہ ایک یعنی قرآن ”وحی متلو“ ہے (نماز میں اس کی تلاوت کی جاتی ہے) اور دوسری یعنی سنت وحی غیر متلو ہے (اس کی نماز میں تلاوت نہیں کی جاتی) یہ فرق بھی صرف اس لئے ہے کہ قرآن بلفظ کلام اللہ ہے اور سنت کے الفاظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں اور معنی منزل من اللہ میں زیادہ واضح اور سادہ لفظوں میں یوں کہے کہ قرآن کے الفاظ اللہ جل شانہ کے الفاظ ہیں اسلئے وہ اللہ کا کلام ہے اور سنت کے الفاظ رسول اللہ کے الفاظ ہیں اسلئے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام ہے مگر اس کے معنی چونکہ اللہ تعالیٰ شانہ کے ہی بتلائے ہوئے ہیں اسلئے وہ بھی قرآن کے بعد صحت شرعیہ اور احکام و تعلیمات شرعیہ کاخذ ہے لہذا قرآن کی حفاظت بھی سنت اور حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کے بغیر نہیں ہو سکتی۔

(۲) اور جبکہ یہ ایک مسلم اندیز یہی حقیقت ہے۔ حتیٰ کہ ہمارے زمانہ کے وہ محققین بھی جو ذخیرۃ احادیث کے ”غیر محفوظ“ ہونے کے معنی میں اس امر کا اعتراف کرتے ہیں۔ کہ ”قرآن پر عمل حدیث کے بغیر نہیں ہو سکتا تو اننا پستے“ لگاکہ قرآن کی حفاظت بھی حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کے بغیر نہیں ہو سکتی اور جس طرح تیرہ سو سال گزر جانے کے باوجود قرآن اُمت کے پاس محفوظ ہے اور قیامت تک محفوظ رہے گا اسی طرح ذخیرۃ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی محفوظ ہے اور یہ محکم۔ مستشرقین اور ان کے پیروستغربین (مغرب پرست) جو چاہیں کہتے رہیں۔

(۳) علاوہ ازیں محض الفاظ قرآن کی حفاظت سے کلام اللہ (اللہ کا کلام) انسانی قطع و برید تحریف و تغیر سے ہرگز محفوظ نہیں رہ سکتا جب تک کہ اس کے معنی و مفہوم اور مراد و منشا کی بھی قطعی طور پر حفاظت نہ ہو۔

قرآن سے پہلی آسمانی کتابوں کا حشر آپ کے سامنے ہے اجاس (علماء یہودی) اور عہبان (علماء نصاریٰ) نے محض اپنی ذاتی اغراض اور نفسانی خواہشات کے تحت، من وانی تحریف و تبدیل، آیات تورات و انجیل کے بے محل استعمال اور منشاء الہی کے خلاف تصرفات کی بدولت آسمانی کتابوں (تورات و انجیل) اور ان کی تعلیمات کو مسخ کر دیا تھا وہ شب و روز نت نئی تاویلیں اور تحریفیں کرنے اور حرام کو حلال حلال کو حرام، ایمان کو کفر، کفر کو ایمان بنانے میں معروف رہتے تھے اور یہودی و نصرانی عوام بھی اللہ اور رسول کی اطاعت اور پیروی کے بجائے، انہی احماد و رہبان کی پیروی کرتے تھے۔ اسی صورت حال اور اس کی شہادت کو قرآن حکیم نے ذیل کے حکیمانہ اور بلعین انداز میں بیان فرمایا ہے۔

اتخذوا اجاس ہم ونبہا نھم اربابا ان یہودیوں اور نصاریوں نے (اللہ کے بجائے اپنے مانوں اور پادریوں کو اپنا رب بنالیا ہے۔ من دون اللہ (توبہ ۳۰)۔

اس کے علاوہ بھی قرآن میکیم نے جگہ جگہ اور خوب انداز میں علماء یہود و نصاریٰ کی اس مجسدانہ قیامت اور عداوت تحریف و تبلیس کو امت محمدیہ کی عبرت کے لئے نہایت واضح طور پر بیان کیا ہے اس لئے بھی قرآن کے الفاظ و معنی اور مصداق و مراد کی ایسے قطعی طریق پر حفاظت ازلیں ضروری ہے کہ کسی بھی جاہل و نادان یا لحد و زندیق کو اس میں تاویل و تعلیل، نقلی یا معنوی قطع و برید، اور بے محل استعمال یا اصلی مراد و منشاء الہی کے خلاف خود ساختہ مراد و منشاء بیان کرنے کا امکان باقی نہ رہے اور اس طرح کی حفاظت سنت و حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کے بغیر ناممکن ہے۔

(۴) قرآن "سلام اللہ ہے اس کی شان ہے۔

لو انزلنا هذا القرآن علی جبل لوراۃ خاشعا متصدعا من خشية الله۔ (الحشر ۲۰)۔

اگر ہم اس قرآن کو کسی پہاڑ پر نازل کر دیتے تو پہاڑ شک و جھلک کر رہتا اور پتھر ٹوٹ پھوٹ جاتا اور پارہ پارہ ہو جاتا۔

انسانی قلب اس کا تحمل ہو، انسانی دہن و حلقوم سے یہ ادا ہو، انسانی زبان پر یہ جاری

ہو، انسانی عقل و فہم کی اس کے معنی و مراد تک رسائی ہو، یہ اس وقت تک ممکن نہ تھا جب تک کہ اللہ جل شانہ اپنی قدرت کاملہ سے بطور مجرہ "اس بیٹیہ ناقواں (کمزور انسان) کو اس کا اہل زبناویں چنانچہ اللہ تعالیٰ شانہ نے جس طرح آیت کریمہ:

ان علينا جمعه وقرآنہ
کے تحت اس کو پڑھانا اور یاد کرنا اپنے ذمہ لیا اسی طرح آیت کریمہ:

ثم ان علينا بیانہ
پھر ہمارے ہی ذمہ ہے اس کے معنی و مراد کو بیان کرنا
کے تحت اس کے معنی و مفہوم اور مراد و منشاء کو بیان کرنا بھی اپنے ذمہ لیا۔ نہ صرف یہ بلکہ ہر معترض کے اعتراض کا جواب، ہر پیچیدہ اور مشکل مسئلہ کا حل، ہر معاندانہ یا غیر معاندانہ سوال کا جواب، ہر محمل و مہم امر کی تشریح و تفسیر بھی خود ہی فرمائی ارشاد ہے۔

وکلایا تو نکت مثل الاجتنانک بالحق
و احسن تفسیرہ (آرکان ۳)
وہ جو بھی کوئی انوکھی بات تمہارے سامنے پیش کرے گی
ہم تمہیں اس کا حق اور صحیح جواب اور بہتر تفسیر بتا دیں گے
اور اس کے بعد بتا دیا کہ دیکھو ہر چیز کا بیان اصولاً اس کتاب میں موجود ہے۔

فنون علیک الکتاب
تبیاناً نکل شئی (المحل ۵)
ہم نے یہ کتاب تم پر نازل کیا، نازل کی ہے جس میں (اصول ہر چیز کا واضح بیان موجود ہے۔
اور پھر امت کو آگاہ فرما دیا کہ یہ "نبی معصوم" کوئی بات اپنی طرف سے نہ کہتا ہے نہ کرتا ہے بلکہ یہ وہی بات کہتا ہے جس کی وحی اس کے پاس بھیجی جاتی ہے اور وہی کام کرتا ہے جس کا حکم اس کو دیا جاتا ہے۔
قرآن کی شہادت یہ ہے۔

وما یطلق عن الملوی ان
ہو الا وحی یوحی (الجمہ ۱)
وہ (نبی) کوئی بات اپنی طرف سے نہیں کہتا، وہ جو کہہ
کہتا ہے وہ (اس کے پاس) بھیجی ہوئی وحی ہوتی ہے۔
نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بھی اعلان کر دیا کہ میں نہ اپنی طرف سے کوئی تغیر و تبدل کر سکتا ہوں، نہ اپنی
طرف سے کوئی بات کہہ سکتا ہوں نہ کوئی کام کر سکتا ہوں میں تو صرف وحی الہی کا متبع ہوں۔

قل ما یکون لی ان ابدلہ
من تلقاء نفسی ان اسبح
دلہ نبی! تم کہہ دو میرے دل پر ممکن نہیں کہ میں اپنی جانب
سے اس میں کچھ تبدیلی کر دوں میں تو ہر نفس (نبی) الہی

اے مایوسی الٰہی پر ہمارے
کی پیروی کرتا ہوں جو میرے پاس بھیجی جاتی ہے۔

چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح "امر الہی"

وامرئ ان اکون من المسلمین فان اور مجھ کو عکروا گیا ہے کہ میں مسلمانوں میں شامل ہوجاؤں

اتلوا القرآن (النمل ۷۸) اور تمہارے سامنے قرآن کی تلاوت کروں

کے تحت قرآن عظیم کے "الفاظ" آیت کو پہنچا دیئے قرآن اس کی شہادت دیتا ہے۔

یتلو علیکم آیاتہ وہی، مشکک بات تمہارے سامنے تلاوت کرتا ہے۔

اسی طرح آیت کریمہ۔

فانزلنا الیک الذکر اور اے نبی! ہم نے تم پر ذکر (قرآن) اس نے نازل کیا ہے

لتبین للناس ما نزل الیہم کریم لوگوں کے سامنے بیان کر دو وہ دین ہوا جس کے لئے نازل

کیا گیا ہے۔

کے تحت قرآن کے معنی و مفہوم اور مراد و منشاء الٰہی کو بیان فرمادیا، خود اس پر عمل کر کے اور امت سے
کرا کے اس کی شکل و صورت کو متعین کر دیا قرآن اس کی شہادت دیتا ہے:

ويعلمہم الكتاب اور وہ نبی تم کو پڑھتے قرآن کے معنی و مراد اور منشاء

والحکمۃ و مصلحت انہیں کی تعلیم دیتا ہے۔

اب چونکہ قرآن حکیم خبر دیتا ہے کہ:

"یہ رسول اللہ تعالیٰ کے آخری نبی ہیں اور دین الٰہی کی تکمیل ہو چکی ہے اب نہ کوئی نیا و

رسول آئے گا نہ کوئی آسانی کتاب نازل ہوگی یہی دین اسلام قیامت تک کے لئے دین

مرفی و پسندیدہ دین اور آخری نعمت ہے"

اس لئے اگرچہ دنیا تک انسانی و ستبر و اندوہ و تحریف سے اس کتاب کی طرح نبی معصوم کی تعلیمات

کی اور شرائع و شعائر اسلام کی حفاظت و صیانت بھی از بس ضروری تھی اس لئے اللہ جل شانہ اس کی

حفاظت و صیانت بھی اپنے ہی ذمہ لیتے ہیں اور مذکورہ منوال آیت کریمہ میں اس کی حفاظت کا نہایت

بڑا وعدہ فرماتے ہیں ارشاد ہے:

انا نحن نزلنا الذکر یشکک ہم ہی نے ذکر (قرآن) کو نازل کیا ہے اور ہم ہی

وانالہ لھا فظون

اس کے محسوس نہیں۔

اس آیت کریمہ میں لفظ الذکر آیا ہے اور یہی لفظ الذکر مذکورہ سابق آیت وانزلنا الیک الذکر الایۃ میں آیا ہے لہذا جس الذکر کو اللہ نے نبی معصوم علیہ السلام پر نازل فرمایا اور جس کی لسانی اور عملی توضیح و تفسیر اللہ جل شانہ کے حکم سے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمائی، اسی کی حفاظت کا اللہ جل شانہ نے اس آیت کریمہ میں وعدہ فرمایا ہے لہذا اس الذکر کو کامعصداق جس طرح الفاظ قرآن ہیں اسی طرح قرآن کے معنی و مفہوم، مراد و مشاود قولی و عملی بیان و تفسیر اور عملی صورت کی تعیین و تشکیل جو اللہ کے حکم کے تحت آپ نے فرمائی، وہ بھی الذکر کا معصداق ہے اسلئے کہ قرآن اس کے بغیر محفوظ نہیں رہ سکتا۔ لہذا اس آیت کریمہ میں جس طرح قرآن کی حفاظت کا وعدہ ہے اسی طرح سنت و حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کا بھی وعدہ ہے۔ ان دونوں آیتوں میں القرآن یا الکتاب کے بجائے الذکر کا لفظ اختیار کرنے سے متعلق ایک اہم نکتہ آیت کریمہ وانزلنا الیک الذکر کے ذیل میں قسط نمبر ۳ کے اعمد بیان ہو چکا ہے اس کی بھی مراجعت فرمائیے بہر صورت اللہ جل وعلی نے اس وعدہ کو اس شان سے پورا فرمایا کہ عقلی انسانی دنگ ہے اور انسانی امتیاز اس کی شان پیش کرنے سے قاصر ہے

ایک طرف "فرق مادت" (معجزہ) کے طویر حفظ قرآن کی امت کے لئے ایسا سہل اور آسان کر دیا کہ بڑے تو بڑے کہیں بچے تک پورا پورا قرآن صفحات قلب پر بخت (نوشتہ) سینوں کے سفینوں (بیاضوں) میں محفوظ ہو کہ زبان پر جاری و ساری اس طرح محفوظ و مستحضر ہے پھر تے ہیں کہ اگر کوئی شخص لفظ تو کیا پر زبیر کی بھی غلطی کر دے تو فوراً لوگ دیں کہ تم قرآن غلط پڑھ رہے ہو۔ اگر بالفرض دنیا کی تمام طاغوتی طاقتیں روئے زمین سے مطیع قرآن کی تمام کامیاں (فنی)، ایک ایک کر کے ضبط کر لیں، و جہیں لیں قرآن کی طاعت و نشر و اشاعت کو ممنوع اور جہم قرار دیں اور روئے زمین کے بلع (دبیریں) والے قرآن کے نہ چھاپنے پر اتفاق کر لیں تب بھی قرآن بدستور محفوظ اور سینہ بسینہ منتقل ہوتا رہے گا

اسی کا نتیجہ ہے کہ آج روئے زمین کے کسی بھی چپہ پر کوئی بھی اسلام کا دشمن الفاظ قرآن میں کسی بھی طریق پر تحریف و تبلیس یا شک و شبہ پیدا کرنے کا تصور بھی نہیں کر سکتا ایک یہی نسخہ

(ایڈیشن) ہے جو تیرہ سو سال سے یکساں طور پر بے حساب اور بے شمار تعداد میں چھپتا اور شائع ہوتا چلا آ رہا ہے۔ صدیوں پہلے کے قلمی نسخے مختلف ملکوں کے آثار قدیمہ کے شعبہ مخطوطات، "مطبعی کتابوں کے شعبے" کو ملے ہیں اور آئے دن ملتے رہتے ہیں مگر آج کے مطبوعہ قرآن میں اور ان میں ذرا برابر فرق نہیں نکلتا۔

غرض آج تک دنیا میں کوئی اتنی ضخیم اور بڑی کتاب — خواہ آسانی ہو خواہ غیر آسانی، مذہبی ہو یا غیر مذہبی — اس قدر محفوظ طریق پر اتنی کثیر تعداد میں کہ شمار سے باہر ہو نہ حفظ کی گئی اور نہ شائع ہوئی۔ اور لطف یہ ہے کہ اس حفاظت و نشر و اشاعت قرآن کے لئے نہ کبھی کوئی عالمگیر "تعلیم" عمل میں آئی نہ کوئی "سرکاری" یا غیر سرکاری "ادارہ" قائم ہوا نہ کوئی خاص عالمگیر پروپیگنڈہ، بلکہ ہر زمانہ میں عوام ان خود اپنے بچوں کو قرآن حفظ کرانے کے لئے انفرادی یا اجتماعی انتظام کرتے چلے آتے ہیں اور پریسوں اور کتب خانوں کے مالک طبع کرتے اور شائع کرتے چلے آتے ہیں۔

اب کچھ دوسرے قرآن عظیم کی دیکھا دیکھی سی مشنریوں نے "بائبل سوسائٹیاں" قائم کر کے بائبل کے لاکھوں ایڈیشن شائع کرنے شروع کر دیئے ہیں۔ لیکن دنیا کے سیبی ملکوں اور قوموں کے درمیان دو متافوت شائع شدہ نسخوں (ایڈیشنوں) کو جمع کر کے ملائیے زمین و آسمان کا فرق نظر آئے گا ہر ایڈیشن دوسرے ایڈیشنوں سے کچھ نہ کچھ فرق و مختلف ہو گا۔ باقی رہے بائبل کے حقائق میں یقین ہے کہ دنیا کی تمام سیبی مشنریاں پوری بائبل کا ایک سیبی حافظہ پیش کرنے سے قاصر ہیں اسی طرح اصل "عبرانی" انجیل جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی اور اصل "عبرانی" تورات جو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی وہ تو دنیا سے باطل ہی ناپیدا اور غائب ہے۔

دوسری طرف اللہ جل شانہ نے قرآن کے معنی و مفہوم، مراد و منشا اور بیان و تفسیر قرآن سے مندرجہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حفظ کو یہی حیرت انگیز طریقہ پر بلکہ خرق عادت کے طور پر امت کے لئے ایسا آسان و سہل فرمایا کہ سیکڑوں اور ہزاروں نہیں بلکہ لاکھوں حدیثوں کے حافظ امت میں دو چار دس پانچ نہیں بلکہ صد ہا گورے ہیں۔ اور حدیث رسول اللہ کو حاصل کرنے اور بھرنے سے اس کو یاد کرنے میں انہوں نے کیسے کیسے اہتمام اور کیسی کیسی احتیاطیں کی ہیں؟ بحکم اللہ، انسانی عقل حیران ہے اس کی تفصیل اور تاریخی ثبوت انشاء اللہ کتاب کے دوسرے

حقہ میں آپ پڑھیں گے

ان حضرات محدثین اور حفاظ حدیث کے ابتلا کے لئے ریایوں کہنے کو ان حضرات کو ہوشیار و بیدار کرنے کی غرض سے پہلی صدی ہجری میں ہی اللہ تعالیٰ نے وضع حدیث اور کتب فی الحدیث کا فتنہ کھڑا کر دیا تھا اور گمراہ فرقوں اور نام نہاد دشمن دین مسلمانوں نے اپنے مذہبی یا سیاسی اغراض و مقاصد کے لئے جھوٹی حدیثیں گھڑنی شروع کر دی تھیں۔ محدثین و حفاظ حدیث نے یہ دیکھتے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث اور ہر حدیث کے ایک ایک راوی کی ایسی حیرت انگیز طریق پر حجان میں کی ہے اور روایت و درایت "ہر وہ پہلوؤں سے ایسی زبردست جرح و تنقید کی ہے اور اس مقصد کے لئے ایسے دور و دراز کے سفر کئے اور مشقتیں اٹھائی ہیں کہ دنیا حیران ہے۔ اس عظیم مقصد کے لئے ایک مستقل علم کا سا نید والرجال مدون کر دیا جس کی نظر بجز مسلمانوں کے اور کسی قوم میں نہیں ملے گی اور اس بے مثل جہد و جدہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کھری اور بھری ہوئی احادیث مع الاسف کو کتب صحاح میں اس طرح محفوظ کر دیا کہ جیسے رہتی دنیا تک قرآن محفوظ رہے گا اسی طرح انشاء اللہ تعالیٰ "وضا عین حدیث" اور منکوبین حدیث کی ناپاک گوشتیں اور کاوشوں کے باوجود سنت و حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ذخیرہ بھی محفوظ رہے گا۔

حقیقت حفظ قرآن اور حفظ حدیث اسلام کی حقانیت کے دو زندہ جاوید معجزے ہیں جو اس آخری کتاب، آخری دین اور آخری شریعت کے ساتھ ساتھ قیامت تک موجود و محفوظ رہیں گے اور اسلام کی حقانیت کی شہادت دیتے رہیں گے۔

فقہ ہے کہ مذکورہ اوّل کی روشنی میں زیر نظر آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے صرف قرآن کے الفاظ اور معنی و مراد یعنی سنت و حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی، بلکہ پورے دین اسلام کی حفاظت کا وعدہ فرمایا ہے اور امت مسلمہ نے قرآن کے الفاظ و معنی کے ساتھ ساتھ تعال و تواریث کے ذریعہ بعد سے دین کی ہر ممکن طریق پر — تین و ستان سے بھی، زبان و بیان سے بھی، قلم و قریب سے بھی — اس حفاظت کے فرض کو انجام دیا ہے اور قطعی و یقینی طور پر اس طرح پورے دین کو محفوظ کر دیا ہے کہ کسی بھی شک و شبہ کی گنجائش نہیں چھوڑی۔

خبر صادق علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بھی بالہام ربانی امت کو خبر دی ہے کہ تم کو اتنے دلائل

میں قرآن کے معنی و مفہوم اور مبادی و منشاء کے منولنے کے لئے بھی تمام مہاد قرآن پڑھنے والوں سے ایسے ہی مثال کرنا پڑے گا جیسا کہ میں نے قرآن کو کلام اللہ نہ مننے والوں سے مثال کیا ہے۔

امام ضائی اپنی تصنیف خصائص علی میں حسب ذیل روایت نقل کرتے ہیں حافظ ابو عبد اللہ الحاکم اپنی مکتب مستدرک میں اس روایت کو شیخین "در بخاری و مسلم" کی مشرط پر مبنی بتلاتے ہیں اس روایت کے الفاظ یہ ہیں۔

ان منکملین یقاتل علی تاویل
بیشک تم میں سے بعض لوگ قرآن کے معنی و مبادی کو سنا رہے
انقرآن کما قال تلثہ علی
کے لئے منکرین۔ ایسے ہی جنگ کریں گے جیسے میں نے۔
تسزیل۔
قرآن کو منزل من اللہ سبحانہ کے لئے جنگ کی ہے۔

حاضرین صحابہ یہ بشارت سُکر اس سعادت کو حاصل کرنے کے شوق میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جانب دیکھنے لگے کہ "قرآن غالب کس کے نام پر پڑھتا ہے حتیٰ کہ حضرت ابو بکر نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں ہوں وہ شخص؟ آپ نے فرمایا "نہیں" پھر ارشاد فرمایا "وہ شخص وہ ہے جو اپنی چپلی سی رہا ہے" یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اجمعین اسے۔

چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کے متبعین نے اور ان کے بعد عامۃ المسلمین نے سالہا سال تک اس قوم سے مثال کی ہے جس کی زبان پر یہ دقت قرآن رہتا تھا مگر وہ قرآن کی غلط تاویل اور مبادی کی بنا پر تمام صحابہ کرام حتیٰ کہ حضرت علی کو سبھی کا فراہ واجب القتل کہتے تھے اور بقول حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ قرآن کریم کی دو تمام آیات جو کفار و مشرکین سے قتال کے متعلق نازل ہوئی ہیں عام مسلمانوں کو ان کا مصداق قرار دے کر رات دن کفار و مشرکین کے جلے عام مسلمانوں کو تاخت و تاراج اور قتل و غارت کرنے میں مصروف رہتے تھے مگر اہل حق نے بھی سالہا سال کی غور و زراعتوں کے بعد اس فرقہ و خواص کا کام و نشان صاف ہستی سے مٹا کر چھوڑا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رہنمائی پر غور و پیش گوئی پوری ہو کر رہی۔

(۲) اسی طرح حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فتح الباری ص ۳۰۳ ج ۲ پر بحوالہ سند البرہانی روایت عبد الرزاق عیوبہ ثنیا کے موقع پر حضرت انس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت نقل کی ہے کہ جب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معاہدہ صلح کے تحت عمرہ القضاء کی غرض سے مکہ مکرمہ میں داخل ہو رہے تھے تو عبد اللہ بن رواحہ آپ کے آگے آگے یہ رجزیہ اشعار پڑھتے جا رہے تھے۔

- | | |
|------------------------------|-----------------------------------------------------------|
| (۱) خلوا بیئکمفار عن سبیلہ | (۱۱) ہت جاؤ کافروں کی املاؤ آپ کے راستے سے |
| (۲) قد انزل الرحمن فی تنزیلہ | (۱۲) بیشک اللہ نے اپنی نازل کردہ کتاب میں نازل فرمایا ہے |
| (۳) بان خیر القتل فی سبیلہ | (۱۳) کہ بہترین قتل وہ ہے جو خدا کی راہ میں ہو |
| (۴) نحن ضررناکم علی تادیلہ | (۱۴) ہم تمہیں قرآن کی مراد و نشان کے منولنے پر ایسے ہمارے |
| (۵) لکما قتلناکم علی تنزیلہ | (۱۵) جیسے ہم نے تم سے اس کے ازل ہونے کو منولنے پر |
- جنگ کی ہے

حضرت عمرؓ نے چاہا کہ ان کو ان اشعار کے پڑھنے سے روکیں آپ نے ان کو منع کیا اور فرمایا: یہ اشعار تو تیروں سے بھی زیادہ منکرین کے دلوں کو پھلنی کرتے ہیں۔

(۱۶) یہ تو منکرین معنی و مراد قرآن سے "قتال بالسیف" تھا۔ جہاد باللسان والقلم سے متعلق سب ذیل روایت ہے جس کو حافظ بیہقی نے اپنی کتاب مدخل میں نقل کیا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں۔

- | | |
|-------------------------------|-------------------------------------------------------------|
| قال یحییٰ هذا العلم من کل خلف | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر آنحضرتؐ کی نسل کے |
| عدولہ ینفون عنہ تحریف | تھے عالم اس علم دین کے حامل اور علم دار بنتے رہیں گے |
| الغالبین و انتحال المبطلین | غالبی گراہوں کی تحریفوں، باطل پرستوں کی فتنوں |
| و تادیل الجاہلین | پر دلیلوں اور جاہلوں کی تادیبوں کی تردید و جنگی کرتے |
- رہیں گے (قیامت تک)

چنانچہ ہر زمانہ اور ہر مہر میں علماء حق کا ایک طبقہ ان جاہل ثوقین اور منکرین مراد قرآن سے برابر زبان و بیان اور قلم و قریطاس کے ساتھ جنگ کرتا رہا ہے اور حفاظت معنی و مراد قرآن کا فرض انجام دیتا رہا ہے اور قیامت تک مقابلہ کرتا رہے گا اور یہی دنیا تک معنی و مراد قرآن انشاء اللہ محفوظ رہیں گے۔ یہ کتاب بھی اسی سلسلہ کی ایک ناقام کوشش ہے اللہ تعالیٰ اس کو قبول فرما کر سعی شکور بنادیں آمین۔

ایک اہم نکتہ [سنت و حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، درحقیقت خاتم انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم]

دوسلم کی تیس سال تشریحی زندگی کی ایسی کھما، منفق اور امکانی حد تک صحیح اور یقینی "تاریخ" ہے کہ روسے زمین پر نہ آج تک ایسی مکمل وضع اور یقینی تاریخ نوع انسانی کے کسی بھی فرد کی لکھی گئی ہے اور نہ لکھی جائے گی۔ کسی بھی تاریخ کے واقعات اور دونین کتب تاریخ تک ہر واقعہ کا پورا سلسلہ روایت اور اس کے ایک ایک راوی کی چھان بین اور روایت و روایت "برود و پہلو سے مکمل جرح و تنقید کو جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس تاریخ حیات (حدیث رسول اللہ) میں اختیار کیا گیا ہے ہمارا دعویٰ ہے کہ دنیا کی کسی تاریخ میں اس کی نظیر نہیں مل سکتی۔

اس کی وجہ بالکل معقول ہے اور وہ یہ ہے کہ قرآن کریم کی نصوص (تقریحات) کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس "تاریخ" (رسول اللہ کے اقوال و افعال و بیان سکوتی) پر مسلمانوں کے دین و ایمان اور بندگی و خدا پرستی اور اس کے نتیجے میں دنیوی و اخروی فوز و صلاح کا مدار و انحصار تھا ان کے لئے آسمانی کتاب قرآن پر عمل کرنا اس کے محفوظ و منضبط کئے بغیر ممکن نہ تھا ان کے دین کے عقائد و احکام کا ماخذ منبع اور حجت و سند یہ تاریخ حیات رسول تھی اس لئے انہوں نے انتہائی دیا ندراری، حزم و احتیاط اور عیقل و تثبت کے ساتھ اپنے رسول معصوم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زبان مبارک سے نکلے ہوئے اقوال، احکام اور کلمات طیبات کو، آپ کی معصوم ہستی سے صادر ہونے والے اعمال و افعال اور اخلاق و شائل کو امکانی حد تک محفوظ کیا اور اپنے اخلاف تک سلسلہ بسلسلہ پہنچایا اور بعد کے لوگوں نے اس ذخیرہ واقعات و احوال کو ایک ایک کر کے پرکھا سلسلہ اسناد کے نقائص کا، راویوں کے ضعف اور عیوب کا انتہائی دیا ندراری سے جائزہ لیا اور جب تک کھلی طور پر اطمینان اور شرح صدر نہ ہو گیا اس وقت تک صحیح احادیث کے ذخیرہ میں شامل نہ کیا اگر کسی متن یا سند (اصل واقعہ یا سلسلہ روایت) میں کوئی عیب یا شک و شبہ پیدا کرنے والا نقص نظر آیا تو اول تو اس کی تخریج ہی نہیں کی اور اگر کسی وجہ سے اس کی تخریج کی بھی تو اس ضعف یا مستقم کو پوری دیا ندراری کے ساتھ ظاہر کر دیا اور اس تحقیق و تنقیح کی غرض سے مستقل "علوم حدیث" جن کی تعداد ساٹھ تک پہنچتی ہے مدون کر دیئے۔ دنیا کے علم ہر تاریخ میں ایک نئی قسم کی تاریخ یعنی تاریخ احوال و واقعات حدیث "جس کا اصطلاحی نام علم اسامہ الرجال ہے" کا اضافہ کر دیا۔

ہمیں سخت حیرت ہے کہ اس حقیقت کے جاننے کے باوجود ہمارے عہد کے بعض "محققین"

کیوں انجان بنتے ہیں؟ اور کتب احادیث صحاح کے مقابلہ پر کتب تاریخ و سیرت کو کیوں زیادہ قابل اعتماد سمجھتے ہیں؟ نہ صرف یہ بلکہ وہ کتب احادیث صحاح میں مدون ذخیرہ احادیث صحیحہ کو تاریخی واقعات کے معیار پر پرکھنے کے لیے ہیں اور امت کو احادیث رسول اللہ کی از سر نو اس غور و ساختہ معیاری واقعات تاریخ پر جرح و تعدیل کرنے کی دعوت دیتے ہیں۔ کیا وہ واقعات تاریخ کی صحت اور حجیت کی کوئی حدیث کی صحت و حجیت سے بڑھ کر ضمانت دے سکے ہیں؟

فہم فی سبہم پس وہ تو اپنے شکوک و شبہات میں ہی ٹھوکریں
یترددون (التوبہ ۷۷) کھارہے ہیں۔

ہمارا مشورہ یہ ہے کہ وہ اس موضوع پر قلم اٹھانے سے پہلے بدقت نظر علوم حدیث خصوصاً علم مختلف الحدیث کا مطالعہ کریں تعارض احادیث کے باب میں ان کی الجھن دور ہو جائیگی محدثین جہم اللہ نے تو اس علم پر مستقل تصانیف لکھی ہیں اور تطبیق و توفیق میں الاحادیث کے اصول منقبط کر دیئے ہیں اس کے بعد ”احادیث ربما“ میں تعارض کا عقدہ کھل جائے گا اور تجارتی سود کو علال قرار دینے کی نوبت نہ آئے گی بشرطیکہ ان کا مقصد تلاش و تحقیق حق ہو ورنہ اخمن اتخذ اللہ ہواۃ و اضلہ اللہ علی علم فمن یہذیۃ بعد اللہ

حاصل بحث و تنقیح

قرآن حکیم کی ان دس آیات کریمہ کو جو بمصادیق ثلاث عشرۃ کاملۃ قرآن عظیمہ کی سنت میں سنت وحدیث رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حجیت اور اس کے تشبیہی مقام کو ثابت کرنے کے لئے انشاء اللہ پورے دس دلائل ہیں۔ اور ان کی معاون آیات کو ہمیشہ نظر رکھ کر ہم تحقیق سنت کے بارے میں اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں۔

- ۱۔ سنت رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) قطعی اور یقینی طور پر ”تشریع احکام“ کا معنی ثانی یعنی احکام شرعیہ کا دوسرا ماخذ اور حجت ہے اور قرآن کریم کے بعد مفرد عن الطاعت اور واجب الاتبات ہے اس کا انکار کفر اور اس سے انحراف ارتداد کے مراد ہے۔
- ۲۔ سنت رسول کا مصداق حسب ذیل امور ہیں۔

الف، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اقوال و افعال کی احکامات، خواہ انسانی ہوں خواہ
مکتوبی، قرآن حکیم میں مذکور ہو یا نہ ہوں، مگر اللہ تعالیٰ نے ان پر سکوت فرمایا ہو۔

اب، مسلمانوں کے باہمی نزاعات سے متعلق تمام فیصلے اور تقاضا و فصل نہصوات کے
اصول و ضوابط نیز احکام اصلی ہونے کی حیثیت سے مسلمانوں کے نفوس و اموال سے متعلق تمام تر
احکامات۔

ج، اخلاق فاضلہ، تمام اہل حسد اور تزکیہ نفوس سے متعلق تمام تر عملی اور لسانی تعلیمات
و ہدایات اور اذعیہ و اذکار۔

د، عقائد، عبادات، معاملات، شہادت، جنایات، حدود و قصاص، غزوات و جنگیں
صلح و آشتی کے اصول و معاہدات نیز سیاست مدنی اور سیاست مذہب سے متعلق قرآن عظیم کی
تعلیمات و احکام کی وہ تمام تعبیرات و توضیحات خواہ انسانی ہوں خواہ عملی، جن کے ذریعہ آپ نے
امت کو قرآن سمجھایا عمل کر کے دکھلایا اور دین اسلام کا مکمل ڈھانچہ تیار کیا اور اصول و تشکیلات
فقہ اسلامی کا فرض انجام دیا۔

۳۱، ان مصادیق سنت کا دقیق ترین ترجمہ یہ اس میں کیا جاسکتا ہے کہ یہ تمام تر سنت
کے مصداق یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال ہیں یا افعال یا کسی امر کے مشاہدہ یا علم میں
آنے کے بعد اس پر آپ کا سکوت ہے جو اس سکوت فی معرغہ ابیہر بین (بیان کے موت پر
خاموشی بھی بیاں ہوتی ہے) کے تحت بیان سکوتی ہے۔

لہذا قرآن حکیم کی روشنی میں سنت کی جامعہ و مانع تعریف یہ ہونی چاہی کہ تعریف آپ ارباب
لغت اور علماء حدیث کی زبانی سن چکے ہیں؟

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر قول و فعل اور تقریر میں

سکوتی، کا نام سنت ہے۔

(۳) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کا یہ ذخیرہ جو از روئے مقارنہ آن کریم سے

”انعمان منعمان“، چند در چند ہے۔ بشہادت قرآن مجید رسالت میں ہی اتنا دُرُ انسانِ
زندگی کے ہر شعبہ کی رہنمائی کے لئے کافی و کافی اور دانش و منسل موجود تھا جس سے آپ قرآن

کی تشہیح و تفسیر و رنشا۔ و مرقان کی تعیین اور اس کی عملی تشکیل کر کے اور کمال دین و شہادت
اسلام کا فرض انجام دیا۔ اور آپ کی وفات کے بعد بھی وہ اپنی پوٹا ہذا (آج تک) حفاظت حدیث
ورکتب حدیث کے ذریعہ اسی طرح محفوظ ہے جیسے حفاظ قرآن کے ذریعہ متن قرآن۔

اللہ قرآن کریم کی قطعی نصوحات سے بجات کی بنا پر سنت اور حدیث۔ رسول اللہ صلی اللہ
عینہ وسلم احکام شرعیہ کا قطعی اور ناگزیر ماخذ ہے۔

حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وافر ذخیرہ احادیث کی حفاظت کس طرح ہوئی؟ اس
کی تفصیل ہم انشاء اللہ اس کتاب کے دوسرے حصہ میں بیان کریم گے و ما توفیقی الا باللہ
عینہ توکل و الیہ اُنِیب۔ و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین و الصلوٰۃ
و السلام علی سہولہ الکریم و علی آله و اصحابہ الصبتین الطاہرین۔

تیسرا باب

وحی

چونکہ "سنت کا تشریحی مقام قرآن کی روشنی میں" متعین کرنے کا تائیدِ ماردِ وحی پر ہے، اسی لئے جگہ جگہ وحی اور وحی متلو وغیرہ متلو کا تذکرہ آیا ہے۔ ہذا ضروری محسوس ہوا کہ لغت عربی اور قرآن عظیم کی روشنی میں ہی وحی والہام اور اس کی انواع و اقسام اور خصائص و احکام سے متعلق حیرانِ بحث مستقل باب کی صورت میں اضافہ کی جائے اس لئے اس تیسرے باب کا اضافہ کیا گیا ہے۔
وبالله التوفیق۔

وحی، ایحاء اور اس لفظ (ادو) سے نکلے ہوئے الفاظ (اشتقاق) عربی زبان میں نزولِ قرآن سے پہلے بھی اور بعد میں بھی بکثرت استعمال ہوئے ہیں۔ لغت کے استعمالات کو پیشِ نظر رکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس لفظ (ادوہ) کے اصلی معنی میں تحملی اور غیر محسوس طریق پر کوئی پیغام پہنچا دینا، انکودین، کسی بات کی خبر دینا، اشارتِ کوئی بات بتلانا، کوئی خیال دل میں پیدا کر دینا، کوئی بات دل میں ڈال دینا وغیرہ ہیں۔ مہمت اور اخفاء سب میں مشترک ہے۔

چنانچہ لغت اور عربیت کے معروف امام ابواسحاق لغوی (متوفی ۳۸۶ھ) کا قول علامہ منظور افغانی لسان العرب میں نقل کرتے ہیں:

واصل الوحی فی النسخۃ کلھا اعلام
فی خفاء ولذا الذی صار الیہام
یسمی وحیا۔
نہت کے نام استہوات میں لفظ وحی کے اصلی معنی
خفیہ طور پر آگاہ کر دینا ہیں اسی لئے الہام کو بھی وحی
کہا جاتا ہے۔

اسی طرح علامہ انفریقی لغت کے مشہور امام محمد بن احمد زہری (متوفی ۲۴۳ھ) کا یہ ذیل
قول نقل کرتے ہیں:

وقال الاشعري وكن! لك الاشعري
والايما يسمي وحيا والكتابة تسنن وحيا
انہری کہتے ہیں اسی طرح اشارہ اور آواز کو بھی وحی
کہا جاتا ہے اور لکھ دینے کو بھی وحی کہا جاتا ہے
لفظ کے معروف امام ابو نصر جوہری (متوفی ۳۹۳ھ) معانی میں لکھتے ہیں۔

والوحی ایضا الکاتبات والکتابۃ
والمرسالۃ والکلام الخفی وکل
وحی کے معنی اشارہ کروینے، لکھ دینے، پیغام بھیج دینے
کی بھی آتے ہیں اور پوشیدہ کلام کو بھی وحی کہتے ہیں اور
ہر اس بات کو بھی کہتے ہیں جو تم دوسرے کو بتلاؤ۔

حافظ بدر الدین عینی صوبخاری کی شرح عمدۃ القاری میں اور حافظ ابن حجر عسقلانی فتح البدر
میں باب بدء الوحی کے تحت وحی کے لغوی معنی کے ذیل میں یہی تمام معنی لکھتے ہیں جن کا آئان الاعلام
فی خفاء الخفاء کے ساتھ خبر دینا ہے۔

شعر اعراب کے کلام اور عربی محاورات میں لفظ وحی اور اس کے مشتقات کے مذکورہ بالا
معانی میں استعمال کی مزید تفصیل کے لئے لسان العرب اور صحاح کی راجع کیجئے۔

حافظ بدر الدین عینی وحی کے لغوی معنی بیان کر کے وحی کے شرعی معنی کے
ذیل میں لکھتے ہیں :-

وفي اصطلاح الشريعة هو كلام
الله المنزل على نبي من انبياءه
یعنی وحی کے شرعی معنی :-

حافظ ابن حجر عسقلانی لغوی معنی بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں :-

وشرعاً لا علام بالشرع وقد يطق
ویراد به اسم المفعول منه ای
"الموحی" وهو كلام الله المنزل
على النبي صلى الله عليه وسلم.
اور از حدیث شرعاً وحی کے معنی ہیں "شرعیت سے آگاہ
کرنے" اور بعض مرتبہ بھی "اسم مفعول" یعنی "موحی" کے
معنی میں استعمال ہوتا ہے جس کی حقیقت اللہ کا وہ کلام
ہے جو نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر اتارا گیا ہے۔

قرآن کریم میں بھی یہ لفظ اور اس سے مشتق الفاظ لغوی اور شرعی

وحی اور انبیاء کا استعمال
قرآن عظیم میں

ہر دو معنی میں بکثرت استعمال ہوئے ہیں اور نہ صرف انبیاء علیہم
السلام اور انسانوں کے حق میں بلکہ حیوانات اور عبادات کے حق میں

میں لفظ ایحاء کا استعمال بکثرت ہوا ہے۔

۱۔ لغوی معنی میں استعمال | پانچ زمین کے حق میں ارشاد ہے :-

یومئذ تحدث اخبارها بان
ربك اوحى لها سورة ، اذ انزلت

اُس دن (قیامت کے دن) زمین اپنی باتیں بتلائیں گی
اس نے کہ تیرے رب نے اس کو حکم بھیجا ہو گا۔

مخل دشہد کہ کہی کے متعلق ارشاد ہے :

واضحی ربك الى الفل ان اتخذی
من الجبال بیوتا اقیمیۃ (المخل ۵)

اور تیرے رب نے شہد کی کہی کے دل میں ڈال دیا کہ تو
پہاڑوں میں گھر بنا ، آخرت تک

حواس بینین : غفاسین) یہی علیہ السلام کے متعلق ارشاد ہے :-

واذا وحيۃ الى الجواہر یبین ان
آمنوا بی وہ رسولی (الاحقاف ۱۵)

اور جبکہ میں نے ، عین کے) حواریوں کے دل میں ڈال
دیا کہ مجھ پر امدیرے رسول (مسیح) پر ایمان لے آؤ

حفظ توحیدی علیہ السلام کی والدہ کے متعلق ارشاد ہے :-

واحدینا الی آہ وحنی ان اسمنیہ
اقدیۃ القصص ۱)

اے ہم نے سوچا کی ، اں کے دل میں ڈال دیا کہ تو اسدی بی
کو دودھ چلے آخر گیت تک

پھر یہ آیا ، عرف اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہی نہیں ہوتا بلکہ انسانوں ، یہاں تک کہ کافروں
اور شیعوں کی جانب سے بھی ہوتا ہے چنانچہ عزت زکریا علیہ السلام کے متعلق ارشاد ہے :-

فاوحی الیہم ان یبتوا بکوة
وعشیا (مائدہ ۱)

پس زکریا نے ان (اپنے شعبین سے اشارہ میں کہہ کر تم
صبح شام تسبیح کرتے رہو۔

آثار و مشرکین کے متعلق ارشاد ہے :-

یوحی بعضہم الی بعض من خوف
القول غروہا (اھاف ۱۳)

بعض کافروں و مشرک ، بعض کے دلوں میں گمراہی ہونی
پر زہیب باتیں فلسفے رہتے ہیں۔

شیاطین کے متعلق ارشاد ہے :-

ان الشیاطین لیو جون

وینک شیطان ابھی ، اپنے دوستوں پرستاروں ،

الٰہی اولیاء ھمہ کی طرف دتی صحیحہ رشتہ میں گذرہ خیالات و دوساروں دہلی میں ڈالتے رہتے ہیں (الاعرف ۳)

ن آیات میں اور اس قسم کے اور تمام استقامت میں اغظ ایحاء سے مشتق افعال مذکورہ بالا لغو و معنوں میں استعمال ہوئے ہیں۔

(۲) شرعی معنی میں استعمال انبیاء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے متعلق فردا فردا بھی اور اجتماعی صورت میں بھی نطق وحی اور ایحاء کا استعمال بڑی کثرت سے اور مختلف عنوانات سے ہوا ہے چنانچہ خاتم الا نبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے ارشاد ہے :-

اذا وحینا الیک كما اوحینا الی نوح والنبيين من بعده و اوحینا الی ابراهيم واسمعیل واسحق و یعقوب والاسباط و عیسیٰ و یاقوب و یونس و هارون و سلیمان و آتینا داود نبیوں (البقرہ ۱۲۹)

اے نبی! بیشک ہم نے تیرے پاس ایسے ہی وحی بھیجی ہے جیسے نوح اور اس کے بعد کے نبیوں کے پاس بھیجی ہے اور (جیسے) ابراہیم، اسماعیل، اسحاق، یعقوب و انبیاء بنی اسرائیل کے پاس وحی بھیجی ہے اور عیسیٰ، یاقوب و یونس ہارون اور سلیمان کے پاس وحی بھیجی ہے اور داؤد کو ہم نے زبور دی ہے۔

قرآن کریم کی یہ آیت کریمہ جامع ترین آیت کریمہ ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ وحی نبوت و رحمت کا خالص لازمہ ہے اور نوح علیہ السلام پہلے نبی مرسل سے نیکہ خاتم انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم تک انبیاء و رسل کے پاس اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی ہے۔ اسی لئے امام بخاری علیہ الرحمۃ نے باب بدو الوحی کے ذیل میں اسی آیت کریمہ کو ذکر کیا ہے۔

خاص قرآن عظیم کے متعلق ارشاد ہے :

نحن نقص عليك احسن القصص بما اوحینا الیک هذا القرآن (سورۃ یوسف ۱۱) اس نے کہ ہم نے تمہارے پاس تمہارے لئے قرآن کی کتاب بھیجی ہے۔

یہ قرآن کتاب اللہ ہے ارشاد ہے : وانزل ما اوحی الیک من

جو تیرے پاس تمہارے رب کی کتاب بھیجی گئی ہے اس کی

تلاوت کیا کر۔

کتاب سب سے زیادہ (تکثیف)۔

اگرچہ اربابِ سنت وُحیّت اور اُفحیث (تلاقی اور مزید)
دونوں کے ایک ہی معنی بیان کرتے ہیں چنانچہ جو حدیث
معانی میں لکھتے ہیں۔

قرآن کریم کے استعمال میں وحی اور ایحاء کا فرق

وحیۃ الیہ کلام اور اُفحیث اُطالی اور مزید
دونوں حقیقہً طریق پر کلام کرنے کے لئے استعمال ہوتے ہیں۔

یَقَالُ وَحِیْتُ الِیَّهِ الْکَلَامُ وَوَحِیْتُ
وَهُوَ اَنْ یَّکَلِّمَهُ بِکَلَامٍ یَخْفِیْهِ ۔

مگر اسی کے ساتھ یہ بھی تصریح کرتے ہیں :-

نقلی اور وحی امیدا و ثنائی اگرچہ دونوں مستعمل ہیں
مگر پہلا (وحی) زیادہ فصیح ہے قرآن میں بھی یہی استعمال

وَاَوْحِیْ وَوَحِیُّ لِقَانٍ وَالْاَوْحِی
اَفْصَحُ وَبِهَذَا وَدِ الْقُرْآن ۔

ہوا ہے

اسی طرح علامہ منظور افریق لسان العرب میں ابو الحشیم (متوفی ۳۵۰) کا قول نقل کرتے ہیں
قال ابو الحشیم : واما اللغة البغشیة ابو الحشیم کہتے ہیں : قرآن عظیم میں یہ لفظ عام طور پر
فی القرآن غالباً لاف واما فی غیر القرآن لاف کے ساتھ راوی استعمال ہوا ہے قرآن کے
العظیم فوجیت الی فلان مشہور ہے علامہ وحیث بغیر لاف بھی مشہور ہے

چنانچہ قرآن کریم کی مذکورہ بالا آیات ہا میں نہیں بلکہ عام طور پر بنوئی اور شرعی دونوں معنی میں
اَوْحِی (مزید) اور اس سے مشتق افعال استعمال ہوئے ہیں۔ باقی وحی کا لفظ قرآن عظیم کی صرف تین
آیات میں استعمال ہوا ہے۔

(۱۰) مَرَزَتْ نُوْتُ عَلَیْہِ السَّلَامُ کَوْسُورَہُ هُوْدَا اور سورۃ مومنون میں خطاب ہے ۔

وَاَصْنَعِ الْفُلْکَ ہَاعِیْنَا وَوَحِیْنَا (اے نوح) تم کشتی بنانا ہمارے سامنے اور ہمارے

تولانے کے مطابق (ہود ۴۱، مومنون ۲۷)

(۳) مَوْسٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ میں خاتمِ انبیاء علیہ السلام سے خطاب ہے :-

وَلَا تَجْعَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ اَنْ

یَقْضٰی اِلَیْکَ وَحِیَّہُ (طہ ۱۶)

اللہ تم قرآن رکے پڑھنے میں اس کی وحی (اُترنے)

کے پورا ہونے سے پہلے جلدی مت کیا کرو۔

اس آیت کریمہ میں وحی کے غیر قرآن کی طرف راجح ہے ہذا اس آیت میں وحی ہی کا مصدر ہے۔

مذکورہ ذیل تین آیات میں وحی کا مفہاف بطور اسم، نبوت اور رسالت کی طرح ایک خاص شرعی اصطلاح کی حیثیت سے استعمال ہوا ہے :-

(۳) انما انذرکم
بالوحی
کلام ہے : (الذی ۳)

تمام انبیاسی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے نکلنے والے الفاظ اور کلام کے متعلق ارشاد ہے۔
(۵) وما یطق عن الہوی اذ اھو
وہو قہار یحییٰ، پنی خواہش سے نہیں پوتا رہ (ترجمہ بولتا ہے)
لا اوحی یوحی (انجیل ۱)

وحی کی حقیقت آیت کریمہ ذیل سے واضح ہوتی ہے۔ یہ آیت
کریمہ کفار و مشرکین کے ایک موقع پر کہے ہوئے ایک

وحی کی حقیقت قرآن کی روشنی میں

سوال کے جواب میں نازل ہوئی ہے کفار کہہ کرتے تھے :

لو لا ینزلنا الذلۃ ؟ (بقرہ ۲۴۰)
اللہ ہم ہی سے کلام کرتا ہے، ہم سے کیوں نہیں کلام کرتا

حق سبحانہ و تعالیٰ اس سورۃ میں بطور جواب ارشاد فرماتے ہیں :-

(۶) ما کان لبشر ان ینکلمہ اللہ
میں بشر کی یہ حال نہیں کہ اللہ اس سے کلام کرے جو اس کے کعبہ وحی

الاوحیا او من ولاء حجاب اویرسل
کے پردہ کے پیچھے سے بات کرے یا کسی پیچھا رساں (الچی دشمن کو

رہو لا فیوھی بذلۃ ما یشاء
بیسیمہ اور اللہ جسے چاہے اللہ اللہ کلام پہنچا دے۔

آیت کریمہ دو اہم ترین حقیقتوں کو واضح کرتی ہے۔

۱۔ ایک یہ کہ قرآنی اصطلاح میں اس وحی کی حقیقت اللہ کا کلام ہے جو
وحی اللہ کا کلام ہے

رسالت و نبوت کی خصوصیت ہے اسی اللہ کے کلام اور اس کا اللہ کو اللہ
میں اس نے کفار و مشرکین کے کلام کا ہی مطالبہ کیا تھا جس کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی ہے اور اس کا
مشتاقان ینکلمہ اللہ ہے اور اس میں متشکک ہے غریب کے لغات سے تقدیر جماعت یہ جو ذاتی مفہوم ہے

کے بندوں تک پہنچانے کے لئے انبیاء و رسل بھیجے جاتے ہیں اللہ جل شانہ تکونی طور پر اپنے اس کلام کو جس کے نقل کی پہلا ایسی سخت مخلوق بھی متحمل نہیں ہو سکتی آنے والی تین صورتوں میں انبیاء و رسل تک پہنچا دیتے ہیں۔

(۲) دوسرے کتب سبحانہ و تعالیٰ مذکورہ ذیل تین صورتوں میں انبیاء و رسل سے کلام فرماتے یا اپنا کلام ان کے پاس پہنچاتے ہیں۔

اللہ کے کلام کرنے یعنی
وحی الہی کی تین صورتیں

(۱) الا وحیا۔ وحی کے طور پر کلام فرمائیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ اپنا کلام براہ راست بلا واسطہ

فرشتہ نبی و رسول کے دل میں القا فرما دیتے ہیں۔

(۲) او من وراء حجاب۔ پردے کے پیچھے سے اللہ کا کلام سنائی دے۔

(۳) او یوسل رسولا فیوحی باذنہ ما یشاء۔ یا کسی پیغام بردار کو بھیجیں اور وہ اللہ

کی اجازت سے جو اللہ چاہے وہ پیغام اللہ کا کلام) پہنچانے۔

ہم ان تین صورتوں کی تشریح و تفصیل اور باہمی فرق کو اپنے شیخ امام العصر حضرت مولانا

انور شاہ کشمیری نور اللہ قدسہ کی تحقیق کی روشنی میں بیان کرتے ہیں

(۱) وحی کی پہلی صورت الا وحیا ہے یعنی براہ راست اور بلا واسطہ کلام

وحی کی پہلی صورت

اگرنا۔ حضرت شیخ فرماتے ہیں:

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۱۰ کے آگے) الا ان یکلمہ وحیا او یکلمہ من وراء حجاب او یوسل رسولا

تقریباً شفا خواہ آئے سب کلام کرنے کی ہے اس کے یہ غلط و بدیل انداز مذکور کے ہی منافی ہے اور کسی مخلوق کے

لئے قابل برداشت بھی نہیں ہے۔ مسئلہ کی حدیث ہے حجاب النور و کشفہ لا حرقت سبحات وجهہ۔ ما استقی

الید ابصرہ من خلقہ۔ اللہ کا حجاب (رویت سے مانع) نور ہے اگر بغیر من اللہ اسکو کھول دے (بنیاد سے)

تو اس کے چہرہ کی شعاعیں بنیاد تک اس کی نگاہ پہنچے تاہم مخلوق کو چونکہ وہ اس کے نور و صفات اور آنے

سازنے سے بیکر کلام نہ تو کوئی مخلوق کے لئے ممکن ہی نہیں ہوا۔ آئے والے تین طریقوں سے اللہ اپنا کلام انبیاء و رسل

تک پہنچاتا ہے۔ چونکہ خطاب غار سے ہے جو سب سے رسالت و نبوت کے منکر ہیں اس لئے ما کان لنبی

کے پہلے۔ ما کان لبشر۔ عنوان اختتام فرمایا ہے۔

اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ موحی الیہ کے جس سے کام کیا جائے اسکے
باطن - ذی شعور و رت - کو (جسمادی ہے) عالم قدس کی جانب کھینچ لیا جاتا ہے
یعنی ستر کر لیا جاتا ہے پھر اس باطن - رت - میں وہ اللہ کا کلام دفعتاً ڈال دیا جاتا ہے
فرماتے ہیں: میرے نزدیک اس وحی کے معنی اکلا علام منجفید ہیں یعنی خفید
اور غیر محسوس طریق پر آگاہ کر دینا

اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اللہ جل شانہ نے آیت سرمد ذیل میں -

سنلقلی علیک قولاً ثقیلاً
(مزملاً عا) ہم تمہاری جانب ایک سنگین اور دشوار کلام کا انشاء
کریں گے

آپ کو اس انشاء (ذوالدینے) سے بھی آگاہ کیا ہے اور اپنے کلام کے ثقل (گرانی اور شدت)
سے بھی آپ کو باخبر کیا ہے

اور آیت کریمہ ذیل میں مخالفین کے پیدا کردہ شکوک و شبہات کے دور کرنے اور آپ کو اور
امت کو اطمینان دینے کے لئے فرماتا ہے کہ یہ قرآن اللہ جل شانہ کی جانب سے
ہی آپ پر انشاء کیا مبارک ہے اور سادہ ہے۔

وانک لتلقى القہآن من لدن
حکیم عظیم (الفعل عا) اور بیشک قرآن آپ پر بڑی حکمت اور علم والے
(مہم و مکار) کے پاس سے انشاء کیا جا رہا ہے

حضرت شیخ فرماتے ہیں: اس صورت میں نہ کسی واسطے - فرشتہ - کا دخل ہوتا ہے نہ ہی
موحی الیہ کے بواسطے اس لئے سننے کا مطلق دخل ہوتا ہے بلکہ موحی الیہ کے بدن سے منسلک رت پر
وہ کلام دفعتاً ڈال دیا جاتا ہے اور وہ فوفاشت و نقش ہو جاتا ہے۔

موجودہ دور کی سائنسی اور مادی ایجادات مثلاً ویرن وغیرہ نے اس ملکوتی اور روحانی
حقیقت کو اس مادی زندگی میں سمجھنا اور باوجود کرنا آسان کر دیا ہے۔

(۲) حق جل وعلی کے کلام فرمانے کی دوسری صورت

اللہ کے کلام کرنے یعنی
وحی الہی کی دوسری صورت
اور من و ساء حجاب ہے یعنی اللہ جل شانہ پس پردہ کلام
فرمائیں۔ فرماتے ہیں: اس صورت میں واسطے یعنی فرشتہ کا دخل

سنت کا شرعی مقام

نہیں ہوتا مگر موحی الہیہ کے واسطے سمیع — سننے — کا دخل ہوتا ہے یہ وہ شمع و علی کے کلام کو غیر معبود طریق پر یعنی بغیر کسی حجت اور زماں و مکان کی تعین و تمیز کے اپنے قانون سے سُنتا ہے۔ من و سراء حجاب کا مطلب یہی ہے کہ موحی الہیہ صرف کلام اپنے قانون سے سنتا ہے اتنا یقین ہوتا ہے کہ تکلم اللہ ہے لیکن کہاں ہے کس ناف ہے اس کا کچھ پتہ نہیں ہوتا۔ فرماتے ہیں: منقول ہے کہ حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو کوہ طور پر اللہ کا کلام ہرزوف سے سُنا دے رہا تھا نیز فرماتے ہیں: حق جل وعلیٰ نے لیلۃ الابد (شب معراج) میں قائم انبیا صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی اسی صورت میں کلام فرمایا ہے جس کا ذکر موسیٰ و النجمہ کی آیت فادحی الی عبدہ ما ادحی میں آیا ہے۔

(۳) اللہ جل شائد کے کلام فرمانے کی تیسری صورت اور رسل

رسول کا فیوض ماوند ماہیشاء یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرشتے —

جبرئیل علیہ السلام — کو اپنے کلام — ہی — کا حامل بنا کر نبی مرسل

اللہ کے کلام یعنی وحی الہی کی تیسری صورت

کے پاس بھیجیں اور وہ بعینہ اللہ کا کلام اس نبی کے پاس پہنچا دے۔ فرماتے ہیں:

پھر اس فرشتے کے وحی پہنچانے کی بھی وہ صورت ہوتی ہیں

دیکھی تو وہ فرشتہ نبی کے باطن سے روح شاعرہ کو (برسے) اپنی طرف کھینچ لیتا ہے یعنی مسخر کر لیتا

اور خود اپنی ملکی صورت پر قائم رہتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا کلام اس روح شاعرہ پر دفعتاً اتار کر دیتا ہے۔

لے فرشتہ بعینہ اللہ کے کلام اسی طرح حال بن جاتا ہے جیسے — بلاشبہ —

برلنے والے کی بعینہ گفتگو جتنی کہ بوجہ اندازانہ کے آثار چرھاؤ کا بھی حال ہوتا ہے اور پھر وہ فرشتہ نبی مرسل کے پاس

ہو بہ وہ اند بعینہ اس اللہ کے کلام کو اسی طرز پہنچا دیتا ہے جیسے "نبی ریکارڈ مشین" بولنے والے کی گفتگو کو سننے والے ریکارڈ

اس طرح پہنچا دیتی ہے کہ یہ محسوس ہوتا ہے کہ بولنے والا باہر سے سامنے کھڑا ہے چنانچہ "نبی ورنٹ" کے ذریعہ تو سارے نظریاتی آثار

اسکالے فرشتے کے رسول کے سامنے اللہ کا کلام پڑھنے کو اللہ جل وعلیٰ نے اپنی طرف منسوب کیا ہے ارشاد ہے فادحی الی

فایقہ قرآنہ پس جب ہم اس قرآن کو پڑھیں تو ہم اس کے پڑھنے کا تبادلہ کر دینی کائنات کا گروہ موجود ہوتا ہے

ایک وقت کی مثالیں محض مجھے یہ آسانی کی طرف سے ذکر کی گئی ہیں مدد خدا کا کلام اور انبیا و رسل تک اس کے پونچنے

کی اصل حقیقت تو انسانی عقل و فہم کی رسائی ممکن ہی نہیں ۱۲

۲۱۔ اور کبھی وہ فرشتہ خود اپنی ملکی صورت سے انسانی صورت میں آجاتا ہے اور بعینہ اللہ کا کلام پہنچاتا ہے اس دوسری صورت کے ثبوت میں فرماتے ہیں: جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم علیہا السلام کے واقعہ میں فرمایا ہے:

فمَثَّلَ لَهَا الْبَشَرَا سَوِيًّا
پس وہ (فرشتہ جبرئیل) ایک توانا و تندہ صفت بشر کی صورت میں اس امر پر اُس کے سامنے آگیا۔ (سورہ صافات ۲)

چنانچہ انما دیت صحیحہ سے ثابت ہے کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام عام طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک سین و میل صحابی حضرت وحید کلبی رضی اللہ عنہ کی صورت میں آیا کرتے تھے مگر اس صورت میں ان کو عموماً تو صرف آپ ہی دیکھتے تھے اور کبھی کبھی دوسرے صحابہ بھی دیکھتے تھے مگر یہ نہیں سمجھتے تھے کہ یہ انسان نہیں فرشتہ ہیں ان کے جانے کے بعد آپ بتلاتے کہ یہ حضرت جبرئیل تھے تب ان کو علم ہوتا جیسا کہ ایک مرتبہ حضرت جبرئیل ایک غیر معروف اور اجنبی انسان کی صورت اور تحلیل میں صحابہ کے مجمع میں آپ کے پاس آئے اور بغرض تعلیم امت آپ سے ایمان، اسلام، احسان اور قیامت کے متعلق سوالات کئے اور آپ نے وحی الہی کے تحت ان کے جوابات دیئے۔ ان کے پہلے جانے کے بعد آپ نے بتلایا: هَذَا جِبْرِئِيلُ جَاءَ لِيُعَلِّمَكُمْ دِينَكُمْ۔ یہ جبرئیل تھے مگر دین کی تعلیم سے آگاہ کرنے کے لئے آئے تھے۔

اس آیت کریمہ میں بیان شدہ وحی الہی کی تین صورتوں کے متعلق یہ ہمارے شیخ رحمہ اللہ کی تحقیق ہی باقی عام محدثین و مفسرین کا احصیا کرتے وحی بواسطہ فرشتہ کی پہلی قسم کو داخل کرتے ہیں اور ادب و مصلحہ سے سوالات کے تحت وحی بواسطہ فرشتہ کی دوسری قسم کو داخل کرتے ہیں اور فرشتہ کے واسطے کے بغیر وحی کا مصداق صرف اومن وساء حجاب کو قرار دیتے ہیں۔ دراصل یہ اختلاف صحیح بخاری باب بناء الوحي کی حدیث عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی تشریح و تحقیق میں ہے تفصیل کے لئے فتح الباری، عمدۃ القاری اور شیش ابان کی رجعت کیجئے۔

مذکورہ بالا آیت کریمہ میں بیان شدہ نزول وحی الہی کی تین صورتوں کے تحت وحی کی دو قسمیں

و احکام الگ الگ بیان کئے ہیں ایک وحی مستلو اور دوسرے وحی غیر مستلو ہمارے

موضوع بحث کے پیش نظر ان کا بیان کرتا از بس ضروری ہے۔

وحی متلو اللہ جل شانہ کا وہ قطعی اور یقینی کلام ہے جو قرآن مجید ہے۔ جو اللہ تعالیٰ کی ایک صفت ہے اور اس کی دیگر صفات کی طائے اول ۱۰ بدیہی اور غیر مخلوق ہے جس کے نہ صرف حروف و الفاظ اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ ہیں بلکہ مفہوم و معنی مراد و مصداق بھی اللہ تعالیٰ کے بتائے ہوئے ہیں جس کو معانی و منکرین کے سامنے بطور تحدیٰ چیلنج پیش کیا گیا ہے کہ اگر تم کو اس کے اللہ کا کلام ہونے میں شک و شبہ ہو تو نہ صرف تم بلکہ تمہارے ساتھ تمام غیر تمہاری طاقتیں ملکر اس جیسی ایک سورت ہی بنا لاؤ اور شاہد ہے :-

فان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا
فاقبسوسر من مثله وادعو
شهداءكم من دون الله
كنتم صادقين (البقرہ پ ۲۵)

اور اگر تم اس عجم کے بارے میں جو ہم نے اپنے بندے پر نازل کیا ہے : اس کا بھی شک ہو تو ہم ایک سورت ہی اس جیسی آؤ اور اللہ کے سوا جو بھی تمہارے مددگار ہوں ان کو بھی بلاؤ اگر تم سچے ہو۔

اور سچہ کہتے جہیز و یقین کے ساتھ خبر دی ہے کہ دنیا کی قدرت سے بابہ کہ وہ اس اللہ کے عجم کی مثال پیش کر کے ارشاد ہے :-

فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا
الناس انى وقودها الناس والجن
انى : ان لکافرین (ایضا)

پس اگر تم ایسا نہ کرو اور ایمین یقین ہے، تم برگزیدہ ایسا نہ کرو گے تو پھر تم اس عجم سے نور و میں اندین آدمی اور تجربین وہ منکرین کے لئے ہی تیار کی گئی ہے

چنانچہ نزول قرآن کے زمانہ سے آج تک یہ تحدیٰ چیلنج اپنی جگہ قائم ہے اور قیامت تک قائم رہے گا۔ ان تک اس کی مثال پیش کی جاسکتی نہ کی جاسکتی ہے۔

وحی متلو کے خصائص اسی لئے اس کلام کو معجز (عاجز کروینے والا) کہا گیا ہے اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زندہ عجوبہ ہے۔

(۲) یہی کلام قرآن متلو ہے۔ اس لئے کہ آپ اور آپ کے اتباع میں پوری امت اسکی مامور ہے ارشاد ہے :

وان اتلو القرآن

اور مجھ کو پڑھنا دیا گیا ہے کہ میں قرآن کی تلاوت کروں۔

(اسئل ع ۷)

۳۰۔ یہی مقصود ہے اس لئے کہ ناز میں اس کے پڑنے کا حکم دیا گیا ہے۔

فاقر و اما یسر من القرآن (مزمّل ۷۲) پس جتنا یسر ہو (ناز میں) قرآن پڑھ لیا کرو

۴۱۔ یہی اللہ کا وہ صداقت اور عدل و مساوات پر مبنی نام اور کام و اکل نظام جس میں رہتی دنیا

تک کبھی بھی زمانہ میں کسی بھی قسم کے تغیر و تبدل کا امکان نہیں ارشاد ہے:-

وتمت کلمۃ ربک صدقا اور میرے پروردگار کا کلمہ (کلام) صداقت اور عدل

وعدلا لا تبدل کلماتہ (مساوات کے اعتبار سے تام اور کامل) ہو چکا

اللہ (الاعرف ۷۴) اللہ کے کلمات اکلام میں کسی بھی قسم کی تبدیلی کا

امکان نہیں ہے۔

دو اور نہ ہی اس کلام میں کوئی بھی فرد یا جماعت تغیر و تبدل کی مجاز ہے ارشاد ہے:-

واتل ما اوحی الیک من کتاب (اسے نبی تم اپنے رب کی کتاب کی حتم پر بصورت وحی

ساری لکھی ہے) (لوگوں کے سامنے) تلاوت کرو جس

من دونہ من بعدہ (کلمات کو کوئی تبدیل کرنے والا نہیں ہو سکتا اور

تم اس پروردگار کے سوا کوئی پناہ کی جگہ نہ پاؤ گے۔

۶۱۔ جس طرح اس وحی — کلام اللہ — کے الفاظ — جو آپ نے امت کو پہنچائے — اللہ

کی طرف سے تمہارے ہونے میں یہی طرح آپ نے ان کے جو معنی و مفہوم اور ادوار و معنویات امت کو بتلئے

و یہی خود اللہ تعالیٰ کے بتلئے ہوئے ہیں ارشاد ہے:

لا تحرف بہ لسانک لتجمل تم جلدی ریا کر لینے کی غرضت اپنی زبان کو حرکت نہ

بہ ان علینا جمعه و قرا نہ (و اساتح ساتھ نہ پڑھیں بیشک ہمارے ذمہ ہے اس کو

تہا ہمارے دل میں) محفوظ کر دینا اور زبانتہ) اس کو

پڑھا دینا اہنا جب ہم اسکو پڑھیں تو تم اس کو کان رکھا کرتے

ان علینا بیانہ (پھر اس کے معنی و مراد کا بیان کر دینا بھی ہمارا

ذمہ ہے۔

اور یہی نظام الہی کے نازل کرنے کے ساتھ ساتھ نبی کو مبعوث کرنے کا منشا ہے کہ نبی انسان ہے

مذمت کا تشبیہ مقام

انسانوں کو ان کے اعزاز میں اللہ کے کلام کے معنی و مطلب، مزد و مصداق سمجھا دے گا اس پر اللہ کے
دکھلا دے ارشاد ہے :-

وانزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما نزل الیہم (انزلے گا)

اور ہم نے تم پر قرآن اتار دیا تاکہ تم کو بتا سکے کہ اللہ نے ان کو
واضح طور پر اس (دین) کو بیان کر دیا جو ان کے لئے آقا
کیا ہے۔

اس تیسری کی مزید تفصیلات آیت مذکورہ بالا کے ذیل میں آپ پڑھ چکے ہیں۔

۱۱۔ یہی وہ اللہ کا کلام ہے جس کے خود اللہ تعالیٰ محاذ میں ارشاد ہے :-

انما ننزلنا الذکر وانالہ لحافظون (الحجرات)

ہم ہی نے اسے (کی کتاب) کو اتارا ہے ہم ہی اس
کے محافظ ہیں۔

۱۲۔ یہی وہ اللہ کا کلام ہے جس کے لفظاً اور معنیاً غیر اللہ کی ورنہ اندازی بلکہ دسترس سے محفوظ ہونے
کی خبر ذیل کی آیت میں دی گئی ہے ارشاد ہے :-

ان الذین کفروا بالذکر لما جاءهم وانه لکتاب عزیز لا یأتیہ اباعل من بین بریۃ و لا من خلفہ (التکوین ۸۵)

بیشک وہ لوگ (جو بھی تم سے مخفی نہیں ہیں) تم کو اس
نصیحت (کی کتاب) کا انحراف کر دیا جب وہ ان کے پاس
آئی۔ حالانکہ وہ ایک حکم کتاب ہے اس میں اصل رنگ
سے راہ پاسکتا ہے نہ جھپٹے۔

۱۳۔ لغت اور عربیت کے مشہور امام زحشری اپنی تفسیر کشاف میں اس آیت کریمہ کی تفسیر
یہ لکھتے ہیں :-

مثله کان الباعل لا یتطرق الیہ ولا یجد سبیلًا من جہت من الجہات حتی یصل الیہ ویتعقب بہ

یہ ایک تشبیہ ہے گویا باطل اس قرآن میں معلق رہا نہیں
پاسکتا اور اسے اس کتاب میں رخسار اندازی کرنے کو
سبھی جہت سے اور کسی بھی صورت سے کوئی راستہ نہیں
دے سکتا کہ قرآن تک اس کی رسائی ہو سکے اور اس میں
رخسار اندازی نہ سکے۔

اس کے بعد ایک طبعی اعتراض مقل کر کے اس کا جواب دیتے ہیں :-

فان قلت : اما طعن فیہ
اطاعون و تاول
المبطلون

قلت : بلی و لکن اللہ قد
تقدم فی حیثیہ عن تعلق الباطل
بان قیض قوما رضوهم بابطال
تاویلہم و فاسا حاقا ویلہم فلم
یذل طعن طاعن الامم و قائل قول
مبطل الا مضحلا و نحوہ قولہ
تعالی انا نحن نزلنا الذکر و
انالہ لمخافون ۔

اگر تم یہ اعتراض کرو کہ کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ معنی تفسیر
کرنے والوں نے ہمیشہ قرآن کو نشانہ بنایا ہے اور باطل
پرستوں نے نت نئی تاویلیں کی ہیں ؟

جواب : کیوں نہیں لیکن اللہ جل جلالہ نے پہلے قرآن
کو باطل کی دسترس سے محفوظ رکھنے اور پکڑنے کا ایسا نظام
فرمایا ہے کہ ہر زمانہ میں اس (تفسیر) سے اہل باطل کی خود
ساختہ تاویلوں اور اچے سر پہن اقول کی ٹپکنی کے بغیر علماء
و بائینین کی ایسی جماعتیں پیدا فرمائی ہیں جنہوں نے ہمیں
تفسیر کی جزیں دکھا دی ہیں اور ہر بے پروا و امتراض
کا تار و پود بکھر کر دکھایا ہے یہی حقیقت ہے اللہ کے
اس وعدہ کی کہ ہم ہی نے یہ قرآن انما ہے اور ہم ہی اس
کے معاند ہیں ۔

الطور تمثیل آئے سے باطل کے راہ پانے سے : علانیہ قرآن کے کلام اللہ ہونے کا انکار
کرنے والے یا اس میں کمی بیشی یا دعویٰ کرنے والے باطل پرست ہوں ہیں اور یہ بھیجے
سے باطل کے راہ پانے سے مراد قرآن کو اللہ کا کلام مان کر غیر محسوس طریق پر اس کی جھگنی کرنے والے
و باطل پرست مراد ہیں جو قرآن کریم کی صریح اور قطعی آیات اور منصوص احکام میں خاند ساز و عل و
اغراض اختراع کر کے نت نئی تاویلیں اور ترمیم و تصرف کرتے ہیں اسی کا نام قرآن کی اصطلاح میں الحاد
ہے جس کا ذکر اسی آیت کریمہ کے ابتدائی حصہ میں ذیل کے الفاظ میں فرمایا ہے :

۱۵ جیسے ہم مستشرقین پر ۱۴ جیسے غالی شیعہ ۱۲ جیسے ہمدرد مذہب سرکاری " محقق " فرماتے
ہیں و حقیقت اہدیت ان عل و غیبات کو حاصل ہے جو تفسیری احکام کی تہ ہیں اور ہمیشہ قرآن سے مراد کیا کرتا
یا سب قائلہ کہ جاسکتی ہیں (نہ کہ قرآنی احکام کو) لہذا ذرا غلط ہمارا قرآن کی اہدیت بہت منکرہ نظر ہے کہ سب کو

ان الذین یلحدون
فی آیاتنا لیمخفون علینا
بیشک وہ لوگ ہادی آیات کے بیان کرنے میں
نیز محفل میں وہ سب بھیجے ہوئے نہیں ہیں ایمان
السر کا دعویٰ

مفسر قرآن حضرت عبدالعزیز بن عباس رضی اللہ عنہما قرآن کے معرود و مشہور تابعی شاعر حضرت
تجاربہ الحاد فی آیات کی تفسیر ذیل کے الفاظ میں کرتے ہیں:

هو ان یومع الکلام
علی غیر موضعہ وکذا
حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ کلام کہے جگہ
استعمال کرنے کا عام الحاد ہے حضرت تجاربہ سے بھی روایت
کی تفسیر اسی طرح مروی ہے۔

علاء آلوسی اپنی تفسیر روح المعانی میں حضرت ابن عباس کے مذکورہ بالا قول کی تشریح ذیل کے
الفاظ میں کرتے ہیں:

یخی فون فی تاویل القرآن
عن جهة الصحة والاستقامة
فیملونها علی المعنی الباطلة وهو
مراد ابن عباس بتواریضون
الکلام فی غیر موضعہ یقال
الحاد اذ مال عن القصد

والاستقامة (روح المعانی ج ۲ ص ۲۴)

علامہ زحرفی تفسیر کشاف میں الحاد فی آیات کے معنی حسب ذیل بیان کرتے ہیں:

الانحراف فی تاویل القرآن عن
جهة الصحة والاستقامة
الحاد کے معنی ہیں قرآن کی آیت کی مراد بیان کرنے میں
صحت و استقامت کا ناہ۔

علامہ افریقی لسان العرب میں لغت کے مشہور امام ابو اسلیت (متوفی ۳۸۰ھ) سے ملحد
حسب ذیل نقل کرتے ہیں:

قال ابن السکیت: الملحد العادل
ابن سکیت نے کہا ہے: الملحد وہ شخص ہے جو حق سے

وحی غیر متلو

احکام شریفہ سے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۲ ہزار مرتبہ توہینِ قبل
اور بیانِ سکوت بھی اللہ تعالیٰ کا وحی ہے جس کی شہادتیں قرآن کریم کی آیات میں
آپ بکثرت پڑھ چکے ہیں اس سے آپ کی ہر قولی، فعلی اور سکوتی حدیث بھی وحی الہی ہے۔

دقیقہ ماثر صفحہ ۳۲۷ سے آگے کے ناقابلِ تفریق اور کامل واکمل ہونے کا اعلان بھی کر رہا ہے اور اپنے کلام - قوائے
کے معنی و مراد بیان کرنے کا ذریعہ خود دے رہا ہے۔ یہ صاحبِ ذوق و ذہن اپنے مخصوص طریقہ الصلوٰۃ والسلام کو اس سے یاد
کر کے اس کی تائید - تشہید و تہلیل - منصب بھی ان کو دے رہا ہے۔ یہی صورت میں جب نبی بھی اللہ طرف سے
اپنی خواہش سے اس میں کوئی تبدیلی نہیں کر سکتا تو کسی دوسرے شخص کی تو کیا ممکن ہے کہ اس قانونِ الہی میں کسی بھی قسم
کے تغیر و تبدل کا نام لے سکے۔

دوسرے احکام اسلام: قرآن کو بدلے ہوئے نئے جدید معاشرہ اور ان کے تقاضوں کے سامنے یہ دعوئے
استبداد کی فروخت کا نام لینے والے جواب دیں

اگر اس نامائے کبد ہونے حالات، سائنس، صنعتی اور اقتصادی ایجادات و دریافتات اور معاشرے کے جدید تقاضا
کی بنا پر قرآنی قوانین و احکامات اور دینِ موزوں اعتقاد میں نہیں امداد میں تغیر و تبدل اور ترمیم و تجدید کی ضرورت ہے تو
(۱) کیا اللہ تعالیٰ شانہ کو اس مطلقہ حکم کے خلاف سازشیں ایسی ایسی سائنسی، صنعتی اور اقتصادی ایجادات و دریافتات
وجود میں آئیں گی اور ان کے تقاضوں کے پیش نظر یہ قوانین و احکام اکابرِ سابقین میں اور ناقابلِ ترمیم و تجدید ہو جائیں گے اور
اس دہلی کی بنا پر ان اکابر و ہوجائے اللہ تو قوانین و احکام کے تمام کامل اور ناقابلِ تغیر و تبدل ہونے کا اعلان کر دیا؟

(۲) مطلقہ قوانین و احکام کا کلام اور محتاجِ اصلاح ہو جانے والے قوانین و احکام میں ایسی اصلاح و ترمیم کی کدھ
نہی کہ ان کو ایسا نام اور کمال بخلائے۔ گئی بھی نازیں وہ کلام اور محتاجِ ترمیم و تجدید ہوتے؟

(۳) یا علم بھی تھا اور قدرت بھی تھی اس کے باوجود انہی قاضی و کلام و ہوجائے اللہ تو قوانین و احکام کے تمام
کامل اور ناقابلِ تغیر و تبدل ہونے کا اعلان کر دیا؟

پہلی صورت میں اس عالمِ انصاف کے پاک و پرتر کی جانب تہلیل اور دہلی کی نسبت لازم آتی ہے جو مسئلہ ہوا آخر
دوسری صورت میں اس قارہِ خلقِ قدس پلایا پروردگار کی جانب کسی بھی زمانہ میں ناکارہ نہ ہونے والے کامل و
اکمل قانون بننے سے عاجز ہونے کی نسبت لازم آتی ہے جو بدترین کفر ہے۔

تیسری صورت میں جہاں جو ممکن قاضی و کلام ہو جانے والے احکام و قوانین کے تمام کامل اور ناقابلِ تغیر و تبدل
(باقی صفحہ ۳۲۸ پر)

وہی متلو وغیر متلو میں فرق | مگر فرق یہ ہے کہ حدیث کے الفاظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ ہوتے ہیں مفہوم اور معنی کا لقاء اللہ تعالیٰ کی طرف سے کیا جاتا ہے اس لئے اگرچہ وہ بھی وہی الہی ہے اور مفہوم و معنی کے اعتبار سے اللہ کا کلام ہے مگر نہ متلو نہ مقول نہ ہی وہ آپ کا معجزہ ہے اور نہ ہی متحد ہی بد (جیلجی کے طور پر پیش کیا گیا) ہے نہ ہی عز و حدیث میں فرق مراتب و مدارج ہے۔

وہی متلو یعنی قرآن عظیم وہی کی تیسری قسم اور مسلسل ماحولاً فیہ باذنہ مایشاء یعنی وہی بواسط فرشتہ کی ہر دو صورتوں کے تحت داخل ہے اور پورا قرآن کریم جب سُرٹل علیہ السلام آپ کے پاس لیکر آئے ہیں سورۃ النحل میں ایک اور فرق | میں ارشاد ہے :-

قل نزلنا روح القدس من
سربك بالحق (النحل ۱۳)
سورۃ شعراء میں ارشاد ہے :-

وانه لتنزل رب العالمین نزل به
الروح الامین عوقبك لتكون
من المنذر سارین بلسان عربی
مبین (۱۵)

سورۃ النجم میں ارشاد ہے :-
علمہ شدید القوی
فومرۃ (النجم ۱۸)
اس وہی کو سکھایا (پڑھایا) ہے ایک بڑی طاقتوں کا
بوجہ ہست فرشتہ (جبریل) نے

موسس حج تگویہ میں ارشاد ہے :-

انعم ما شہ صفحہ ۲۲۸ سے آگے ہونے کا اعلان کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کی طرف مبعوث اور مبعود کی نسبت لازم آتی ہے جو
مکرر ہے۔ لہذا وہ کرم جلال میں کہ وہ ان تینوں سے کہہ کر نہیں کہ نہ کف اختیار کرتے ہیں اپنی حیات و حاکمات سے تاب
برکۃ خدا سے مغفرت اور عفو کی دعا مانگتے ہیں۔ جدیدکم اللہ ویتجاوہنا من صفحاہکم۔

انہ لقول رسول کویم ذی قوتۃ — بیشک قرآن ایک معجزہ کی قوت کا قائل ہے جو ہر
عند ذی العرش ملکیں مطاع — قوت والے ہر درجہ کے ہاں اس کا بڑا اثر ہے
شہر امین — ہے وہ وہاں رہے رشتوں کا سردار ہے امین ہے۔

قرآن عظیم کی ان خصوصیات — مرجع آیات — سے ثابت ہے کہ پورا قرآن آپ کے پاس حضرت جبریل
امین لکھنے میں باقی کبھی توحف جبریل اپنی اصلی ملکی صورت سے منسلک (لکے ہوئے) انسانی شکل میں آتے
اور اللہ کا کلام — قرآن کی آیات — آپ کے سامنے پڑھتے اور فوراً آخرت کے طور پر آپ کو یاد دلاتے
اور کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاف شاعری کو آپ کے مادی جسم سے منسلک اور سڑکرتے
اور اللہ کا کلام اس پر ابقاء کرتے اور وہ فوراً اپنی روح شاعرہ میں نقش اندخت ہو جاتا تھا ہر کہ
یہ دوسری صورت آپ کے لئے جسمانی اعتبار سے کافی شدت اور مشقت کا موجب ہوتی تھی جیسا کہ
صحیح بخاری کے باب بداء الوحی کی دوسری حدیث میں حارث بن عسہام کے سوال کیف
یا یتک الوحی کے جواب میں آپ نے یہ معنوں میں بیان فرمائی ہیں وہ دوسری صورت — جو
مذکورہ حدیث میں اول مذکور ہے — کے متعلق فرمایا ہے وہو امتداد علی — اس نزول وحی کی
شدت — جو اس کے اللہ کا کلام ہونے کی دلیل ہے — کی تفصیلات کے لئے کتب حدیث کی قدرت
کیجئے۔

ہمارے اُستادِ محدث حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ سورۃ شعرہ

کے فوائد کے ذیل میں مذکورہ بالا آیت کریمہ کے فائدہ کے تحت لکھتے ہیں

علی قلبک کے نظا میں یہ بھی اشارہ ہے کہ نزول وحی کی جو وہ کیفیتیں احادیث صحیحہ میں
دارہ ہیں — جیسے جسمی مصلحت الجس من کی طرف تا اور کبھی نثریہ آدمی کی صورت
میں سامنے آگیا کرتا ان میں سے قرآن کی وحی اعلیٰ پہلی کیفیت کے ساتھ آتی تھی
کیونکہ دونوں حالتوں میں متعین کے نزدیک فرق یہ تھا کہ پہلی حالت میں پیغمبر کو بشر
سے تخلیق ہو کر ملکیت کی عزت جانا پڑتا تھا اور اس وقت آلات جسمانیہ کو باطل مصل
کر کے صرف وحی قوتوں اور قلبی حواس کے نام لیتے تھے دل کے کاروں سے وحی کی تفسیر
کو سمجھنے اور دل کی تانکوں سے نثر کو دیکھتے تھے اور دل کی الہی قوتوں سے ان علوم

کی تائید کرتے۔ وہ فرشتہ رکھتے تھے بخلاف دوسری حالت کے کہ اس میں فرشتہ کو ملکیت
 سے نزل کے بشریت کی طرف آنا پڑتا۔ اس وقت پیغمبر اپنی نظر پر ہی سمجھوں گے
 فرشتہ کو دیکھتے اور انہی ظاہری کالوں سے آواز سننے سے یہی وجہ ہے کہ
 پہلی قسم کو احادیث میں فرمایا کہ هو الله کا علی ادہ پر بہت بھاری ہوتی ہے
 کیونکہ اس میں بشریت سے ملکیت کی طرف معکوس کرنے پر تھکا داندہ علم۔
 واضح ہو کہ شیخ عثمانی رحمہ اللہ وہی الہی کی تین صورتوں میں سے پہلی صورت
 اکلا حیا کو یہی وحی بواسطہ فرشتہ قرار دیتے ہیں۔

باقی وہی غیر متلو یعنی قرآن عظیم کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام تر شریعی احکام
 اور سانی یا سکونی اقوال و افعال جن کے وحی الہی کے تحت سرزد ہونے کی شہادت قرآن عظیم سے رہا
 ہے یہ وحی آپ سے ہے۔ فرشتہ کے واسطے کے بغیر بھی آئی ہے یعنی بصورت القاء فی القلب جس کو
 بت میں نفث فی السروع (دوں میں فال دینے) سے تعبیر فرمایا ہے اور فرشتہ کے ذریعہ بھی آئی ہے بالفاظ
 دیگر یہ وحی غیر متلو وحی کہ پہلی قسم کی ہے۔ سورتوں کے تحت داخل ہے۔ اکثر و بیشتر آپ نے اس کے سنجاب اللہ ہونے
کی تصریح فرمائی ہے۔ جس کو اصولیین کی اصطلاح میں وحی جلی غیر متلو کہتے ہیں اور بسا اوقات
 اس کی تصریح نہیں بھی فرمائی ہے۔ جس کو اصولیین کی اصطلاح میں وحی خفی غیر متلو کہتے ہیں۔ اور
 بسا اوقات انتظار ہے کہ یہ وحی نہ آنے کی صورت میں اللہ تعالیٰ کے مقرر فرمودہ "اصول تشریح" کے
 تحت اپنے اجتہاد یا صحابہ کے شعور سے بھی آپ نے احکام شرعیہ نافذ کئے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ان
 کو برقرار رکھا ہے۔ جس کو اصولیین کی اصطلاح میں وحی مالا کہتے ہیں۔ اس کی تفصیل آپ عندیہ
 پڑھیں گے۔

وحی متلو اور غیر متلو کے احکام میں فرق
 وحی متلو قرآن عزیزہ اللہ کا کلام ہے یہ ایسا بدیہی
 اور یقینی امر ہے کہ کسی بھی ثبوت اور دلیل کا محتاج
 نہیں ہے۔ انتساب اور دلیل انتساب، اس کے ثبوت کے لئے کسی سند کی ضرورت ہے اور نہ راویوں
 (حقاقہ قرآن) کے نام بتلانے کی ضرورت قرآن کے وقت سے اس وقت تک قرون بعد قرون سے عہد بعہد
 ہر زمانے کے لوگ اس قرآن کو اللہ کا کلام ماننے پڑے پڑے جاتے اور یاد کرتے چلے آئے ہیں۔ علی

اصطلاح میں اس کا نام تواتر طبقہ ہے اور یہ تواتر کی قوی ترین قسم ہے۔ اسی لئے قرآن کریم کی کسی ایک آیت کا تو ذکر کیا کسی ایک لفظ کا انکار یا اس میں کئی بیش کا دعویٰ یا شک و شبہ کرنا کفر ہے کوئی مسلمان ایسا کرے تو وہ مرتد ہے

دجی غیو متلو۔ حدیث — بہر حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول و فعل ہے اس کے قول و فعل رسول ہونے کے لئے سند یعنی راویاں حدیث، ان کی تعداد نیز ان کی عدالت و ثقاہت کا حال معلوم ہونا ضروری ہے اس لئے حدیث کی دو قسمیں ہو جاتی ہیں۔

(۱) ایک وہ احادیث جن کے روایت کرنے والوں کی تعداد ہر زمانہ میں اتنی اور ایسی رہی ہو کہ ان سب کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی بے اصل حدیث کو منسوب کرنے اور جھوٹ بولنے پر اتفاق — سازش — کر لینا عادتاً محال ہو۔ اس کو محدثین کی اصطلاح میں تواتر سند کہتے ہیں۔

یا وہ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد سے لیکر اس وقت تک طبقاً عن طبقہ — عہدہ بعہدہ — اس قدر مشہور و معروف رہی ہوں اور ہر عہدہ کے مسلمان ان کو اپنے سے پہلے ہر کے مسلمانوں سے اس طرح روایت کرتے چلے آئے ہوں کہ ان احادیث کے متعلق بے اصل ہونے کا عادتاً امکان نہ ہو۔ محدثین کی اصطلاح میں اس کو تواتر طبقہ کہتے ہیں۔

یا ان احادیث پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے لیکر اس وقت تک ہر عہدہ کے مسلمان سنت رسول اللہ ہونے کی حیثیت سے اس طرح عمل کرتے چلے آئے ہوں کہ ان کے متعلق بے اصل ہونے کا گمان عادتاً محال ہو۔ محدثین کی اصطلاح میں اس کو تواتر عمل یا تواتر کہتے ہیں۔

یہ تینوں قسم کی متواتر احادیث بھی قطعی اور یقینی ہیں مگر قرآن سے دوسرے درجہ پر ان کا انکار کرنے والا ان کے ثبوت میں شک و شبہ کرنے والا بھی کافر ہے۔

(۲) ان متواتر حدیثوں کے علاوہ باقی احادیث — جنکو محدثین کی اصطلاح میں انجاس احادیثا خبر واحد کہتے ہیں — یعنی وہ احادیث جن کے روایت کرنے والوں کی تعداد حد تواتر کو نہ پہنچی ہو۔ ظنی ہیں لیکن ان کے راویوں کی صداقت، دیانت، امانت اور قوت حفظ کو پیش نظر رکھتے ہوئے نگاہ غالب یہی ہے کہ یہ حدیثیں صحیح اور سچی اور سہو و سفیان سے پاک ہیں اگر ان حدیثوں میں سے کسی حدیث نے یاد رکھنے میں ٹھیک اور اصولین کی اصطلاح میں تواتر کی — نہ پہلی قسم کی — تواتر کہا جاتا ہے۔

ہا کوئی شخص کسی معقول وجہ کی بنا پر یا راوی کے کسی بھی اعتبار سے ضعیف یا غیر ثقہ ہونے کی بنا پر انکار کرے اور کہے کہ میرے نزدیک یہ حدیث ظاہر وجہ کی بنا پر صحیح نہیں ہے تو وہ کافر نہ ہوگا۔ لیکن کسی قسم کی تمام حدیثوں کا — مثلاً تمام فقہی یا علمی یا فنی کی حدیثوں کا یا جمع قرآن سے متعلق تمام حدیثوں کا — اس سے انکار کرے اور کہے کہ یہ سب حدیثیں زمانہ بعد کے فقہاء یا تکلمین یا ارباب فتن یا حقائق قرآن کی بانی ہوئی ہیں اور ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی بھی غرض سے منسوب کر دیا گیا ہے تو وہ بھی کافر ہے۔

دقیق متلو اور غیر متلو میں اس دقیق ۲ ضد مرید ہے کہ وہی متلو یعنی قرآن علیہ السلام مکمل قطعی اور یقینی ہے اور وہی غیر متلو یعنی احادیث میں متواتر کے علاوہ باقی اخبار احاد قطعی ہیں۔

اندر مجتہدین فقہاء اور اصولیین کے احکام شرعیہ تکلیفیہ — جن کا ہر مطلق ذابغ مسلمان مکلف اور پابند ہے — و اخذ اذل کتاب — قرآن عظیم

— ہے اور ماخذ دوم سنت — حدیث — ہے۔ ان دونوں ماخذوں میں کسی حکم کے مخصوص — تحریر — نہ ہونے کی صورت میں جماع — اجماع صحابہ و ائمہ مجتہدین — ماخذ سوم ہے۔ اور ان تینوں ماخذوں میں کسی حکم کے مخصوص نہ ہونے کی صورت میں قیاس — اجتہاد — ماخذ چہارم ہے جس کی شرعی حقیقت و کتاب و سنت سے ثابت ہے صرف غیر مخصوص مسائل کو مخصوص مسائل پر نہیں کیا گیا ہے۔

لہذا اندر مجتہدین — فقہاء و اصولیین — کا حق اور موضوع بحث اور تدبیر صریح — کتاب و سنت — اور اجماع و قیاس — میں مخصوص احکام شرعیہ تکلیفیہ کی تعیین و تشخیص اور مخصوص احکام غیر مخصوص احکام کا استخراج و استنباط اور ان کی منکات و کیفیات — فرض و واجب و مکمل و غیر مکمل و حرام و جائز یا جائز صریح، یا سد و غیرہ کو کتاب و سنت سے ثابت کرتا ہے۔

اس لحاظ سے ان حضرات کے نزدیک وحی الہی کی جو اصل الاصول اور احکام الہیہ کا ماخذ یقینی ہے چار قسمیں ہیں :-

۱۔ بعض احکام مطہرہ و شریعہ، مانند تہنیت خبر واد کی تہنیت کرتے ہوئے کسی ایک شخص کی رعایت حال و احکام تہنیت واد کی تہنیت ہے جو خبر واد صریحہ کہ قسم ہے کہ مظلوم فریاد کیا جائے مگر نہ نظر واد تہنیت ہے۔

(۱) وحی جلی - ظاہر متلو | وہ اللہ کا لام جو متحرک رہا ہے۔ جس کو بطور جلیج پیش کیا گیا ہے۔ جبریل اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے پاس لیکر آئے ہیں جس کی تلاوت اور نازل میں قرأت فرض ہے۔ پورا قرآن کریم اس کا مصدر ہے وہ تمام احادیث صحیحہ جن میں مذکورہ احکام کے منجانب اللہ ہونے کی آپ نے تدریج فرمائی ہے خواہ وہ احکام فرشتہ جبریل وغیرہ کے ذریعہ آئے ہوں۔ خواہ انقاء فی القلب کی صورت میں خواہ وہ احکام قرآن کریم میں مذکور ہوں مگر اجالا یا اشارت خواہ

مذکورہ ہوں۔

(۳) وحی خفی | وہ تمام احادیث جو ایسے احکام شریعہ پر مشتمل ہیں جو آپ نے پیش آمدہ مسائل میں اصول تشریع کے تحت غور و خوض کے بعد اس علم و یقین کے ذریعہ نافذ فرمائے ہیں جو آپ کے قلب میں اللہ جل شانہ پیدا فرمادیتے تھے اور آپ ہر دو کسی تہ دو وقتہ نبی کے اللہ کا حکم سمجھ کر ان کی قضا فرماتے تھے۔ یہ علم و یقین ہی وحی خفی ہے۔

(۴) وحی مالا - انجام کار کے اعتبار سے وحی | ہر قسم کی وحی نہ ہونے کی صورت میں نزول وحی کافی انتہا رکھنے کے بعد جو احکام آپ نے اپنی رائے - اجتہاد سے یا سب کے مشورے سے نافذ فرمائے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو برقرار رکھا یہ تقریر - اللہ تعالیٰ کا برقرار رکھنا ہی وحی الہی ہے۔

مزید تفصیل کے لئے مراجعت کیجئے اصول شریعی ج ۲ ص

وہ حدیث جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ جل شانہ کا قول نقل فرمائی ہیں مثلاً:

(۱) عن ابی ہریرۃ قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول قال اللہ تعالیٰ قسمت الصلوۃ بنی و بین عبدی و لعبدی ما لم یسل الحدیث۔

(۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ علیہ وسلم ان اللہ تعالیٰ یقول انما عنہ من عبدی بنی وانا معہ اخا و عانی۔

احادیث قدسیہ بھی وحی غیر متلو کے تحت داخل میں فرق صرف اتنا ہے کہ ان میں رسول اللہ

صلی اللہ علیہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا قول ہونے کی تصریح فرمادیتے ہیں اب ہو سکتا ہے کہ وہ یقیناً اور بلفظ اللہ تعالیٰ کا کلام ہو اور ہو سکتا ہے کہ روایت بالمعنی ہو یعنی الفاظ رسول اللہ کے ہوں اور معنی منجانب اللہ انشاء کے لئے ہوں۔

نفث فی التروع دل میں بھوک دینا یہ بھی وحی غیر متلو کے تحت داخل ہے اسی کو انشاء

فی القلب اور وحی بلفظ بیداری کی وحی بھی کہتے ہیں انشاء بلا واسطہ بھی ہوتا ہے اور فرشتے (جبرئیل) کے واسطے سے بھی چنانچہ کی حدیث میں آیا ہے

نفث جبرئیل فی سوعی جبرئیل نے میرے دل میں بھوک دیا۔
تقریباً تمام ائمہ نفث و تفسیر ابہام کی حقیقت حسب ذیل بیان کرتے ہیں۔

والا لہام ان یلقى اللہ فی النفس امرایہ علقہ علی فعل او ترک وهو نوع من الوحی۔
ابہام کی حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ (انسان کے) نفس میں ایسی بات ڈال دیتا ہے جس کو کسی کام کرنے یا نہ کرنے پر آمادہ کر دے یہ لہام بھی وحی کی ایک قسم ہے۔

آہام راغب مفردات میں لکھتے ہیں :-

وینتھن ذلک بالان جھتہ اللہ اور یہ (دل میں ڈال دینا اس) (ابہام)

تعالیٰ وجہۃ الملائ علی قرآن و حدیث کے استعمالات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ابہام اور انشاء فطری اور طبعی بھی ہوتا ہے اور ہنگامی اور فوری بھی بہر حال ابہام کسی ادا اختیاری چیز نہیں بلکہ وہی اور خدا داد ہوتا ہے چنانچہ قرآن کریم میں ارشاد ہے :-

ونفس وما سواہا فاماہا فجوسہا وتقویہا (الشمس ۳)
اد قسم ہے نفس کی اور اس کی جس سے (تقویٰ) اور کفایتوں کے لحاظ سے برابر رکھا جائے اس کے دل میں ڈال دی جہاں بھی... اور پرہیز گاری میں۔

یہ الہام توفیقی اور غلطی ہے۔ صحیح مسلم ج ۱ میں "شفاعت کبریٰ" سے متعلق حضرت انس رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث میں ہے:-

فاحمدہ بحامدہ الا قدس
علیہا الآن یلہمنیہ اللہ تعالیٰ
ہیں میں اللہ کی ایسی ہیوں سے توفیق کروں گا جن کی
اس وقت صحت نہیں، اسی وقت مجھے اللہ ان... الہام
کرے گا۔

یہ الہام وقتی اور خصوصی ہے۔ اسی طرح ادعیہ ماثوسہ میں آتا ہے۔

اللہم الہمنی سر شدی
لے اللہ توفیری بھلائی کو میرے دل میں ڈال دے۔

یہ الہام بھی غیر فطری اور خصوصی ہے۔ بہر حال الہام میں کسب و اختیار کو مطلق دخل نہیں ہوتا۔

وہی متلو اور الہام میں فرق یہ ہے کہ وحی متلو بعینہ اور بلقطہ التلوی
کا کلام ہوتا ہے جو مذکورہ بالا طریق پر بواسطہ فرشتہ نبی پر انشاء کیا

جاتا ہے اور الہام میں اللہ تعالیٰ کے کلام کا مفہوم نبی کی روح شاء وہ پر انشاء کیا جاتا ہے الفاظ عموماً نبی
کے ہوتے ہیں گویا نبی کا الہام وحی غیر متلو کے تحت داخل ہے اسی لئے اس کو نوع من الوحی
کہا گیا ہے۔

علاوہ ازیں الہام نبی کے ساتھ مخصوص بھی نہیں بلکہ نبی کے علاوہ اللہ کے اور نیک
دوسرا فرق
بندوں کو بھی الہام ہوتا ہے فرق یہ ہے کہ نبی کا الہام حینِ حجت ہے، اس کی مخالفت
حکم خداوندی کی نافرمانی ہے، غیر نبی کا الہام یا کشف دین میں حجت نہیں ہے۔

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے خواب بھی وحی ہوتے ہیں
وحی منام یا رؤیاء انبیاء
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

قد صدق اللہ رسولہ الرؤیاء بالحق
لقد خلقن المسجد الحرام انشاء
جنگ اللہ نے سچا کر دیا، اپنے رسول کے برحق خواب کو تم نہ
مسجد وہاں کہ میں داخل ہوئے۔ انشاء اللہ
اللہ آقا (۱۸۴۷ء)

اسی طے ارشاد ہے:-

وما جعلنا الرؤیاء التي ارسلناك
اور جو خواب بھیجا دے ہم نے تجھ کو کھلا ہوا کہ بتانے کے لئے

الافتنة للناس (یعنی اس پر عذاب) کا آزمائش بنایا ہے

یہی آیت میں بصورت خواب صلح حبیبیہ کے بعد شروع میں مکہ مکرمہ میں داخل ہو کر عمرہ کرنے کی اطلاع دے گئی ہے کہ اگر اذنبیں منسوب تم مکہ مکرمہ جاؤ گے اور عمرہ کرو گے۔

دوسری آیت کے بارے میں حضرات مفسرین میں اختلاف ہے بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ سڑیا "سڑیا ی عین" (آنکھوں سے مشاہدہ) ہے اور اس سے مراد لیلۃ الاسراء (شب معراج) کا واقعہ ہے جو اجتماع امت بیداری کا واقعہ ہے چونکہ یہ واقعہ اور مشاہدہ بالکل خارق العادہ (غیر معمولی) اور بعید از عقل و قیاس ہے اس لئے سڑیا سے تعبیر فرما دیا ہے اس بنا کا لفظ اس کی دلیل ہے۔ چنانچہ ترجمان القرآن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کورہ بالا آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

عن ابن عباس فی قولہ تعالیٰ وما جعلنا الرؤیة الاٰیة الا للفتنة
حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کے قول وما جعلنا الرؤیة الاٰیة الا للفتنة
الناس قال ہی رؤیا عین اس چار اصول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ اسری
لہ الی بیت المقدس (صحیح بخاری ۵۱۵۵) (الفتنی) کہا گیا ہے۔

بعض محققین کہتے ہیں کہ اس روایہ سے مراد وہ خواب ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی کموار کے متعلق دیکھا تھا کہ میرے ہاتھ میں کموار ہے وہ ہاتھ کو گھٹانے سے دفعتاً ٹوٹ گئی مگر پھر فوراً ہی جڑ گئی اور اس کی تعبیر وہ شکست ہے جو وقتی طور پر جنگ احد میں پیش آئی تھی اور پھر مدینہ پر بعد میں وہ شکست فتح سے بدل گئی تھی۔

پہلی آیت میں جس خواب کا ذکر ہے وہ بغیر کسی تعبیر کے موجود ہی الٰہی ہے قرآن اس کی تصدیق کرتا ہے دوسری آیت میں اگر سڑیا کا مصداق واقعہ اسواء ہے تو وہ بعینہ وحی خداوندی ہے قرآن کی سورۃ النجمہ کا پہلا رکوع اس کی تصدیق کرتا ہے ہاں اگر اس کا مصداق جنگ احد ہو تو وہ خواب محل تعبیر تھا ایسے ہی تسلیم کذاب اور اسود غسانی دو جھوٹے مدعیان نبوت اور ان کے زوال سے متعلق خواب۔ اسی طرح مدینہ کی دباہ اور اس کے انزال سے متعلق خواب شیخین حضرت ابو بکر صدیق و عمر فاروق نے چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ کا ترجمہ کیا کہ انہوں نے فرمایا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ سے کہا کہ میں نے

رضی اللہ عنہا۔ کے عہد خلافت سے متعلق خواب اور ان کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خواب جن کا تذکرہ ہر حدیث کی کتاب میں کتاب الرؤیا کے تحت موجود ہے یہ صوب محل تعبیر تھے اور ان کی تعبیریں بھی آپ کو منجانب اللہ بتلائی گئی تھیں۔

صرف یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام خواب وحی الہی تھے بلکہ آپ کی توحی کے نازل ہونے کی ابتداء ہی ہو یہو چے خوابوں سے ہوتی تھی۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں :-

كان اول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح (صحیح بخاری و مسلم)

قرآن کریم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مذکور : ان خوابوں کی طرہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ایک خواب کا بھی ذکر آیا ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنا کھوتے محبوب بیٹے حضرت یوسف کو بتلاتے ہیں :-

يا بني اني ارا في المنام اني اذبحك يا اظفر ما ذا تروني (مافات ۳۷)

حضرت اسماعیل جواب دیتے ہیں :-

يا ابت ا فاعل ما تو امر مستحيل في انشاء الله من عصا برين (ايضا)

آپ مجھے انشاء اللہ ثابت قدم پائیں گے۔

عام مفسرین حضرت ابراہیم علیہ السلام اس خواب کو حکم الہی قرار دیتے ہیں حضرت اسماعیل علیہ السلام کا اس خواب کو ماقصود کے لفظ سے تعبیر کیا اس کی دلیل قرار دیتے ہیں اس پر باپ بیٹے دونوں کسی ادنیٰ تردد یا احتمال تاویل (تعبیر) کے بغیر مقدم بھرا اللہ کے حکم کی تعمیل کرتے ہیں۔ یہ تحلیل اللہ کی غلت کا امتحان تھا وہ اس میں پورے اترے اللہ تعالیٰ اس کی تصدیق فرماتے ہیں :

و ناديا كما ان يا ابراهيم

اور ہم نے آدمی کو اس کے ابراہیم بیشک کہنے خواب کو

قد صدقت الرویا (یقیناً)

سہا کر دکھایا

اور حضرت اسمعیل کے قدیمہ (بدلے) میں عظیمہ دیجیں (جنت کا بیڑا) بیچ

و ارشاد ہے:-

وندینا لا یبذلہ

اور ہم نے ایک عظیمہ نسرہ بنی کا جاندار اسمعیل کے بدلے

عظیمہ

میں دے دیا۔

اس بیان کے اعتبار سے یہ خواب محل تعبیر نہ تھا بلکہ بعینہ امر الہی تھا۔ لیکن محققین کی رائے یہ ہے کہ یہ خواب محل تعبیر تھا اور بیٹے کو ذبح کرنے سے مراد عزیز ترین جانور کی قربانی کرنا اور قسرباقی کی سنت قائم کرنا تھا۔ ابتلا صرف یہ تھا کہ خواب کی یہ تعبیر بتلائی نہیں گئی اس لئے باپ بیٹے دونوں نے خواب کو حقیقت پر محمول کیا اور مقدور بھراس پر عمل کرنے کی کوشش کی جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے غیر اللہ کی محبت سے دل کے پاک و صاف ہونے کا عملی ثبوت پیش کر دیا تو تعبیر بتلا دی گئی واللہ اعلم بہر حال انبیاء کے خواب یقیناً وحی الہی ہوتے ہیں اگر محل تعبیر ہوتے ہیں تو جناب اللہ ان کی تعبیر بتلا دی جاتی ہے اور یہ سرفیاء وحی غیر متلو کے تحت داخل ہیں۔

تنبیہ! ہمارے شیخ کشمیری رحمہ اللہ کی تحقیق کے مطابق آیت کریمہ میں بیان شدہ تین صورتوں کی تشریح یعنی اکا وحیا کا مصداق وحی بلا واسطہ فرشتہ قرار دینے کا بڑا فائدہ یہ ہے کہ اس صورت میں انیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے سرفیاء (خواب) اور اہام جو یقیناً وحی غیر متلو ہیں اکا وحیا کے تحت داخل ہو جائیں گے اور آیت کریمہ تمام انحاء و اقسام وحی پر مشتمل ہو جائے گی یہی آیت قرآنہ کی جامعیت کا تقاضا ہے ورنہ تمام محدثین کی تحقیق کے مطابق سرفیاء انبیاء اور اہام اور وحی کی وہ صورتیں جن میں فرشتہ کا واسطہ نہیں ہوتا اس آیت کے تحت داخل نہ ہو سکیں گی۔

(*)

بقیہ حواشی

حاشیہ نمبر (۱۱۲)

۱۔ یہ حدیث قطعاً صحیح ہے اور قرآن عظیم کی آیت کریمہ ذیل:

ان الله لا يغفر الا يسرك به ويغفر ما دون ذالك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى اشياء عظيمة۔

میں واقعہ کلمہ ماحدون ذالک کا بیان ہے کہ شرک کے علاوہ بڑے سے بڑا گناہ دشمنی کی نسبت اور سرقہ جیسے کہ گناہوں سے توبہ کئے بغیر کوئی مسلمان درجہ ملے تو ان کے بھی معاف ہونے کا امکان ہے اس لئے کہ یہ گناہ بھی عاصیوں کے تحت آتے ہیں اور اللہ کی مشیت کے تحت داخل ہیں ان شاء غفر وان شاء عذب بخلاف شرک کے کہ وہ تو اللہ پر فخر ہے اگر شرک شرک سے توبہ کئے بغیر مگر اس کی مغفرت کا کوئی امکان نہیں وہ یقیناً غلامی لانا ہو گا۔ یہی کام صحابہ کرام و تابعین عظام اور اہل سنت و جماعت کا چمکنا و سوسا المتفقہ اور مجمع علیہ عقیدہ ہے اور نہ کون بالحدیث وان نہ فی وان سرق میں ان وصلیہ ہے جس کا رد و تردید اور اگر جیسے۔ علی کا معمولی طالب علم بھی جانتا ہے کہ ان وصلیہ و توح کو ہرگز نہیں چاہتا بلکہ صرف استعجاب و تعجب کو ظاہر کرتا ہے۔ یہ حدیث، حدیث قدسی ہے جس وقت حضرت جبریل علیہ السلام نے سب غفوس و رجم کا یہ بیان پہنچایا ہے تو سننے ہی اول خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ جل وعلی کی شان کو ہی بڑا تعجب ہوا کہ زنا جیسا گناہ اور حرم کہ جس کو خود قرآن میں فاحشہ کہا ہے اور شرک و کفر کے بعد تیسرے درجہ پر رکھا ہے اور دنیا میں تعجب و عقاب دیا ہے وہ توبہ کے بغیر معاف ہو سکتا ہے؟ اور حضرت جبریل علیہ السلام سے استفسار کیا ہے فان نہ فی وان سرق؟ اور جبریل امین نے آپ کو جواب میں فان نہ فی وان سرق؟ اگرچہ نہ کر لے اگرچہ چوری کر لے، کھٹکے ٹھن کر لیا ہے اس کے بعد جب آپ نے صحابہ کے سامنے بیان فرمایا تو راوی حدیث حضرت ابو ذر نے اسی استعجاب کی بنا پر آپ سے استفسار کیا ہے فان نہ فی وان سرق اور آپ نے وہی جواب دیا ہے جو حضرت جبریل نے آپ کو دیا تھا ابو ذر کے پیسر دوبارہ اللہ بارہ و توبہ کیا ہے تو تیسری مرتبہ جواب کے بعد فرمایا ان من غفر الفی ذر (اگرچہ ابو ذر کو گواہ داتے ہیں) میں حیرت ہے ان شریقی فکر کی یہ حدیث۔ وہ اس حدیث صحیحہ کو قرآن کی نصوص کے خلاف اور منہل و بعد کی پیداوار صرف اس لئے قرار دیتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جب تک میں اس کا دو تواتر بیان اور عمل صالح کے

تشابک و تلام کے خلاف ہے۔ (ملاحظہ فرمائیے) ابن ابی نجران نے ۱۸ شہادہ ۲۵۱۱ ہجرت فرمائی ہے حالانکہ یہ ان وصلیہ ہے جو وقوع کو ہرگز نہیں چاہتا جیسا کہ ہم عرض کر چکے ہیں علاوہ ازیں جبکہ نہ عرف، حدیث و تفسیر بلکہ محدثوں کی تاریخ بھی شاہد ہے کہ محدثوں کی اصل صلیہ الصلوٰۃ والسلام صحت کا بھی تصدیق اور اجراء ہے اور محدثوں کا بھی ایمان اور عمل صالح کے تشابک و تلام اور خوف و شیعہ کی شدت کا نتیجہ یہ ہے کہ جو بھروسے خود آپ کی قدرت میں حاضر ہو کر فرم کا اقرار اور سند نافذ کرنے پر شہید ہوا اور اسے دنیا کے عذاب کو آخرت کے عذاب پر ترجیح دی ہے حالانکہ اگر وہ اقرار نہ کرتے اور صدق دل سے توہ کر لیتے تب بھی منافقت کی تہی نہ یہ قہر متاثر ہوا کہ نفل الرحمن اپنے مقابلہ سنت و حدیث میں بار بار تمام احادیث خصوصاً فقہی و اسلامی احادیث کی تائید میں آیا ہے بلکہ روایت و تعدیل کی ضرورت کا بڑی شدت کیساتر تکرار کرتے ہیں (دیکھئے ہمارا مفکر و نظر گاہ اشاعت، باب جنوری ۱۹۱۱ء) (ترجمہ سنت و حدیث)

اولیٰ اہل ہمنے سبھی کو موصوف و لائق تاریخ اور حقیقی واقعات تاریخ کے معیار پر احادیث کو کھینچنے کی دعوت دیتے ہیں مگر ان کے اس میں چار سال میں شائع شدہ مختلف مقالات کے پڑھنے سے معلوم ہوا کہ ان کی مراد تاریخ اور تاریخی واقعات سے وہ نکتہ صاف صاف ہے جو ہے جو وہ استشرقیت و مغربیت کے انداز پر بھی اسلامی و غرض پر اسلامی مراجع کتابوں کا مطالعہ کرنے سے بہت پہلے تمام کر لیتے ہیں اور پھر ان اپنے مفروضہ نظریات کو اسلامی ماخذوں سے تاج کرنے کے لئے کتابوں کی ورق گردانی کرتے ہیں مثلاً انہوں نے اپنے پیر و مرشد انوشیروان گولڈزیہ کی بیرونی میں اولیٰ و مفروضہ تمام کر لیا کہ تمام فقہی و اسلامی احادیث اسلام کے فقہی و اسلامی اختلافات کے زمانہ (دوسری اور تیسری صدی ہجری) کی پہلی اولاد ہیں ہر ذریعہ غلطی اپنے مسلک کے ثبوت اور اسے جو کی غرض بحرف و حدیث میں اسلند گھڑی ہیں اور مسلمانوں کے سامنے متصل اسلند و غرض احادیث کے فریم میں منظر کے پیش کر دیا ہے۔ (ملاحظہ فرمائیے ہمارے مقالات باب ۱۰ و ۱۱ و ۱۲) اقباسات گولڈزیہ

لیکن انکی حالیہ تصنیف تاریخ اسلام میں۔ جو کہ آمد و بزم ہمارے مفکر و نظر نگار گشت شدہ ہے بلا مطالعہ شائع ہو رہا ہے۔ ایک سہارے لئے غرض آئندہ تبدیلی ان کے علمی و تحقیقی غرضات سے لال میثانی ہے وہ کہ وہ اپنے مروجہات و مفروضات کے اثبات کے لئے مفید طلب دولیات کا ہوا لینے کے لیے اگر وہ کتنی ہی کڑی پٹی اور ساقط روایت کیوں نہ ہوں پھر انھیں وہی الہی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اخلاقی اہمیت ہی تجربہ لینے والی اور تمام ثابت کرنے کے سلسلہ۔ (ترجمہ اول و قابل اعتبار دولیات کہ مذکور ہیں) آیا ہے اس کے بعد سبیل بولا قرآن کی پہلی دی سورہ معلق کی تاریخ آیات کو خواب کا واقعہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے (ملاحظہ فرمائیے فکر و فکر اب ۱۰ اگست ۱۹۱۱ء ش ۲ ص ۹۰)

لہذا اب ہم بھی انشاء انشاء کے دعوات و مفروضات کی رو میں ساقط اور گری پڑی حدیثات نہیں بلکہ کوئی ایسا واقعہ تاریخی معیار پر بھی مبنی نہ دیا جیتا کر کھینچے۔ و باطلہ المتوفیق